

مکتوبات معصومہ اردو ترجمہ

دفتر دوم

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد رقی سرحدی قدس
سرہ کے صاحبزادے امام جانشین حضرت عرۃ المثنیٰ علیہ السلام
معصوم فاروقی قدس سرہ کے مکتوبات قدسی آیات کا اردو ترجمہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

زوار اکبر می پبلی کیشنز

مکتوبات معصومہ اردو ترجمہ

دفتر دوم

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی قدس سرہ کے
صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ
کے مکتوبات قدسی آیات کا اردو ترجمہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ

ناشر

زوار اکیڈمی پبلیکیشنز

اے۔ ۱۷/۴، ناظم آباد نمبر ۴، کراچی ۱۸۔

فون: ۶۶۸۴۷۹۰

www.zawwaracademy.org

E-mail: zawwaracademy@hotmail.com

فہستہ مضامین

صفحہ

۱۳

۱۵

مقدمہ: از مترجم

دیباچہ: از مرتب

مکتوب: مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق اُن کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر
افضلیت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت
۲۱ { سے متعلق توضیحات اور جو کچھ اُن کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب: مولانا حسن علی کے نام اُن کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجذبات ثانی
۲۴ { کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

مکتوب: خواجہ محمد صدیق پشاوری کے نام ان کے عریضہ کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل
۲۸ { تھا نیز کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب: میرزا ہادی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت فنا کے
۲۹ { حصول پر ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب: سلطان وقت کے نام فنائے قلب فنائے نفس اور مواظظ و نصاب پر مشتمل حدیث کے
۳۰ { بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب: خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
۳۳

مکتوب: خواجہ محمد صدیق پشاوری کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز
۳۴ { بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

مکتوب: حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں
۳۵ { مع مواظظ و نصاب پر تحریر فرمایا۔

مکتوب: غلام محمد فاروق کے نام واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار
۳۶ { کے جواب میں جو حدیث لا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

مکتوب: خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقامات عشرت کے طے کرنے کی عبارت ہے
۳۷ { ہمارے ہندوؤں کے طریقہ میں سیر انفسی کے ضمن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور محکم معاملہ آفاق و
انفسی ہر باہر چلا جاتا ہے اور نفس آفاق ہر باہر محسوس کے ساتھ بے کیف محبت حاصل کرتا ہے۔

کتوب ۱: شمشیر خاں کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریریں اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکان خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر ۳۹ ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۲: مجدد صلاح کاہلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر ۴۳ ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۳: خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور مشیغہ (پیر ہونے) کے بعد ہی آداب و ضبط اوقات پر ۴۴ ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۴: شیخ عبدالکریم کاہلی کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ہمت و خلوت گزینی پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۵

کتوب ۵: مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۴۶

کتوب ۶: خواجہ عبدالرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال استغنا کے باوجود اشد شوقِ صل کی طرف متوجہ ہونے اور عارف کی فلو نقلہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۴۷

کتوب ۷: خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں ۴۹ تحریر فرمایا۔

کتوب ۸: مولانا غازی سرہندی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے سلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔ ۵۰

کتوب ۹: مولانا محمد حنیف کے نام تعمیر اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۱

کتوب ۱۰: نیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے عریضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتمل تھا۔ ۵۲

کتوب ۱۱: میرزا غصنفر کے نام نصیحت و تنبیہ اور حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۳

کتوب ۱۲: مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۴

کتوب ۱۳: مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقام اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۵۵

کتوب ۱۴: مولانا محمد حنیف کے نام تفویض تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۶

کتوب ۱۵: نیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقر و ورع و تقویٰ پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۵۷

مکتوب ۲۶: ملا احمد کے نام شرکی خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارف لایں کر اللہ الا اللہ کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۷: مولانا محمد صلیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح توجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے روگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۸: سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام انگلیں حاصل ہونے پر طالت اور کمال فخر پر غیب کی بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۹: شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۰: مولانا محمد صلیف کے نام وقت کی محافظت پر غیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۱: میرزا محمد شاہ کے نام بلند مہمتی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۲: خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۳: سیوہی کی کسم و ظافہ طعانت پر غیب اور بعض مآثر و معادوں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۴: سیادت پناہ جامع جلد ثلث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرار غامضہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۵: مولانا محمد صدیق پشاوری کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمال فخر و مرتب (ہوتے) ہیں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عارف پر لیکر اسی وقت آئے کہ کوہ ازل و ابد کو ایک آئینہ واحد پاتا ہے۔

مکتوب ۳۶: ملا عبد الرزاق کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۷: نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مبالغہ ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کس کس کے بارے میں وارد ہوئی ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۸: ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب بڑا احباب طالب کائنات ہے۔

مکتوب ۳۹: شیخ ابوالمظفر و محمد شاہ کے نام تعزیت کرے اور اپنے شیخ کے طریقہ کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۰: شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر غیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۱: ابو العلاء المحضین سید زین العابدین کی کی طرف عارف کی خاک کے بیان میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۲: شیخ یازید ولد شیخ بدیع الدین سہارنپوری کے نام حالت نماز کی فضیلت اور ایذائے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۳: میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

۸۶

کتوب ۴: میرزا قیصر بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقے کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی توفیق میں تحریر فرمایا۔

۸۷

کتوب ۵: میرزا محمد شاہ کے نام کمینی دنیا کی مذمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۸۸

کتوب ۶: محمد معین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بقیار رہنا چاہئے۔

۸۹

کتوب ۷: محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

۹۰

کتوب ۸: مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہر اور جو جمع بعد الفرق کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور عین یقین حق الیقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۱

کتوب ۹: سیادت پناہ حاجی حسین شریفین میر غصنف کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲

کتوب ۱۰: محمد عارف لاہوری کے نام ان کے عہدے کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیت پر مشتمل تھا۔

۹۳

کتوب ۱۱: ایک اہل طریقت صلح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلیات کی بعض عادات شریفہ اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۴

کتوب ۱۲: شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر آیم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہمہ اوست و ہمہ نواز است کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں مشروط ہے نہ کہ نبوت کے طریقوں میں اور فلسفے لطائف اور ان کے انوار کے تغیب کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل ہے اس کی قنایت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور رب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپرد) کرنے کے درمیان تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۵

کتوب ۱۳: حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۹۶

کتوب ۱۴: شیخ محمد علیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور ماسوا سے قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۷

کتوب ۱۵: حاجی سلیم ملکی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقے کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۸

کتوب ۱۶: ارشاد پناہ خاتون دہلوت آگاہ خواجہ عبدالغفار ملکی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اس کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۹

کتوب ۱۷: ارشاد پناہ خاتون دہلوت آگاہ خواجہ عبدالغفار ملکی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اس کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۰۰

کتوب ۱۸: ارشاد پناہ خاتون دہلوت آگاہ خواجہ عبدالغفار ملکی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اس کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۰۱

کتوب ۱۹: ارشاد پناہ خاتون دہلوت آگاہ خواجہ عبدالغفار ملکی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اس کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۰۲

کتوب ۲۰: ارشاد پناہ خاتون دہلوت آگاہ خواجہ عبدالغفار ملکی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اس کی سبقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محویت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۰۳

مکتوبہ ۵: میرزا شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہے اور ممکن کے لئے واجب الی کی حقیقت کے پانے سے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجود محبوب سے متحقق ہو کر مطلوب کو تلاش کرے۔

مکتوبہ ۵: محمد مومن گیلانی برائے پوری کے نام اُن کے عریضہ کے جواب میں اور اس بارے میں کہ معنی اَو اَدنی کا حاصل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور نقابِ قوسین تجلی صفاتی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقاتِ لاف اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۵: شیخ آدم ٹٹنی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت اُن کے مختوعات میں سے نہیں ہے بلکہ انوارِ نبوت سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیقِ اکبرؑ تک اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچتی ہے۔

مکتوبہ ۶: حاجی سلیم علی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالمِ امر کے پانچوں لطیفوں کی سیو عروج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ کھالین کے اجتماع سے ڈرتے اور لرزتے رہنا چاہئے۔

مکتوبہ ۶: فضائلِ مآب حاجی ابو القاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن وجوہ کے بیان میں جو علماءِ اِکرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے دریاںِ فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۶: حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ کولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم قہری چیز ہے اور ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۶: شیخ آدم ٹٹنی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافلِ موقتہ کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قصانمازیں پڑھنا ان نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

مکتوبہ ۶: شرف الدین بین لاہوری کے نام اُن کے مکتوبہ کے جواب میں تحریر فرمایا، انھوں نے لکھا تھا کہ ہم دوست کی واقعات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

مکتوبہ ۶: نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند ہمتی کے بارے میں اور جو چیز مشہور ہو اُس کی طرف التفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۶: شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۶: صلاح آثار حافظ محمد حسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں مع اُن احادیث کے بیان کے جن میں نماز و وضو تلاوتِ قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۸: شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ "جس جگہ سالک کسی سال میں نہیں پہنچا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے" ۱۲۷

مکتوب ۶۹: مجدد قریح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی مویہی ہے اور باطن کا حصہ ہے۔ ۱۲۹
مکتوب ۷۰: میر عبدالرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضاعفہ قلبیہ و جود اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۱
مکتوب ۷۱: شیخ مظفر بہانپوری کے نام مع نضاع و مواعظ اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ رکھتی ہے سب اہل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔ ۱۳۲

مکتوب ۷۲: محمد سعید بہارنپوری کے نام بلند ہمت ہونے اور اشارات و مکاشفات کی طرف توجہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۴

مکتوب ۷۳: شیخ بایزید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے نفس وصول میں ارباب علم و ادب جہل برابریں۔ ۱۳۵

مکتوب ۷۴: نیز شیخ بایزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نصوص کی حقیقت اضطراب و بیکاری ہے۔ ۱۳۶

مکتوب ۷۵: ایک اہل طریقت خاتون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۷

مکتوب ۷۶: فضیلت مآب شیخ آدم شمش کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی کی کوشش کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کے زمانہ میں قطبیت قیومیت کا منصب ان سرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔ ۱۳۸

مکتوب ۷۷: نیز فضائل مآب محمد آدم (شمش) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۱۳۹

مکتوب ۷۸: شیخ بدایین کے نام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفعہ اور اموات کے درجات کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۰

مکتوب ۷۹: مجدد محمد طیب مجاہد عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے توجہ کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ متور ہونے اور اس سے حدیث نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۱

مکتوب ۸۰: شیخ بایزید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تقاضے ظاہر سے دور نہیں ہونے اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۲

مکتوب ۸۱: مولانا محمد حنیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۵

- ۱۴۶ { مکتوب ۸۲: حاجی نظام کولالی کے نام اختصار کے طور پر پڑھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۴۷ { مکتوب ۸۳: میرزا محمود صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علی الصلوٰۃ والسلام کے اقبل اور شیخ مقداد کی محبت پر موقوف ہے اور قصاقد کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۳ { مکتوب ۸۴: مولانا عارف لاہوری کے نام فائدے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۵ { مکتوب ۸۵: شیخ بابینہ بہارپوری کے نام اطمینان نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۶ { مکتوب ۸۶: سیادت پناہ میر مظفر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درجہ کے بیان میں اور محبت جو کہ محبت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۹ { مکتوب ۸۷: فقیر حفیظ الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب شہودی کی تفصیل اور کمالات نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کی بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۱ { مکتوب ۸۸: سیادت پناہ سید علی بارہ کے نام اوقات کو معمور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۲ { مکتوب ۸۹: میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کھالاب کو (اپنے) شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا ناگزیر ہوا اور اس سے طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت سے بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۳ { مکتوب ۹۰: صلاح خانہ صاحب فطیر محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وصرت کھالاب و حدائی ہونا چاہئے۔
- ۱۶۴ { مکتوب ۹۱: سیادت مآب سید محمد اسرائل کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شہوت عدم کی شہوت اور ابلیس کی شرارت زیادہ ہو اور فساد اطمینان نفس کی تحقیق اور شیخ کے ذرا دل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۶ { مکتوب ۹۲: شیخ حسین منصو کے نام ان کے بلند احوال و لغو احوال کی شرح میں مع دلالت علیا کی بشارت تحریر فرمایا۔
- ۱۶۷ { مکتوب ۹۳: بدریگہ مرقدی کے نام اذکار پریشانی کی ترغیب جو کہ اس پر قرب تھا تاہم اس بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۸ { مکتوب ۹۴: خواجہ سلمان اشرف خواجہ محمد موسیٰ بہارپوری کے نام فائدے قلب فائدے نفس کی تحقیق اور کالید کو اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کی غیر حالت نماز پر فوقیت رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۰ { مکتوب ۹۵: سید علی بارہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس صوفیائے کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔
- ۱۷۱ { مکتوب ۹۶: سید نور محمد کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب: ۹۰: مولانا جان محمد روکی کے نام ولایت مسکانہ کی تحقیق اور اطمینان نفس کی حقیقت اور شرح صدر اور عالم امور و الم خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالات نبوت کی تحقیق اور (کمالات) ولایت یاس کی تفصیل کے بارے میں اور اذکار و تلاوت قرآن و نماز کے نتیجے کے بیان اور اس مقام کے بیان میں جس میں کمالات کا اضافہ محض فصل کے ساتھ ہی نہ کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

کتوب: ۹۸: حافظ محمد شریف لاسہری کے نام وعظ و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۴

کتوب: ۹۹: سید نور بکر کے نام مندرجہ اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۵

کتوب: ۱۰۰: سیادت پناہ میرزاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۶

کتوب: ۱۰۱: سیادت و تقاب پناہ میرزاخان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر ترغیب دینے کے بارے میں جو کاذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اجتہاد (جدید) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۷۷

کتوب: ۱۰۲: مخدوم زاہد عالی نقیب شرع اہل القام کے نام بعض ان احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور ان دو شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں تھے۔ ۱۷۹

کتوب: ۱۰۳: سیادت پناہ میرزا خرمین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کے پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزند جاننا چاہئے تاکہ اصل گھٹانوں سے کوئی پھول چن سکے ۱۸۱

کتوب: ۱۰۴: سیادت پناہ میرزاخان کے نام اذکار و اوراد و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۲

کتوب: ۱۰۵: صوفی محمد زبیر دہلوی کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجب تعالیٰ کی صفات کی غیبت و غیرت پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے ۱۸۳

کتوب: ۱۰۶: مولانا رفودا کابلی کے نام واقف کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہی یا نہیں اور باوجودیکہ خمیسہ (ایک عمدہ قسم کا لباس) کو انجانیدہ (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چل کاتسمبدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع ہونا متعجب و حیران اور اس بیان میں کمالیوں اور عتیقوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیروی و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔ ۱۸۵

کتوب: ۱۰۷: میر محمد زبیر کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۳

- مکتوب ۱۰: سعادت و نقابت پناہ ہر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے واجب الی کے موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔ ۱۹۷
- مکتوب ۱۱: شیخ حسین منصور کے نام فائے نفس و تجلی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق میں اور اس بارے میں کہ فائے قلب نفس امارہ کی اصلاح کو شامل ہو اگرچہ وہ اطمینان تک نہ پہنچے اور غماز کے کچھ حکالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۸
- مکتوب ۱۲: صلاح تبار عبدالحکیم (الامری) کے نام و عطا نصائح اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۰۳
- مکتوب ۱۳: محمد حسین کابلی کے نام رد و شریعت کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۳
- مکتوب ۱۴: محمد میر گلبردا کے نام اوقات کو معمور رکھنے کا شوق دلانے اور پرہیزگاری و تقویٰ پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۴
- مکتوب ۱۵: فضل آباد مولانا عبداللہ کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۶
- مکتوب ۱۶: شیخ خولی محمد تہجدی (جہتی) کے نام و فائے نفس کی تعمیر میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۹
- مکتوب ۱۷: محمد امین لاسہری کے نام اُن کے سوالوں کے جواب اور بعض اشک کے نازل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۰
- مکتوب ۱۸: حافظ محمد صادق کابلی کے نام (ان کے) خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۳
- مکتوب ۱۹: حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جو کے نام شوق و آلام فراق کے اظہار اور محبت کے دقائے قدر سے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵
- مکتوب ۲۰: حقائق و معارف آگاہ مخدوم زادہ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نامانہ کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور غماز وسطی و ساعت جمعہ امم اعظم کے مبہم ہونے اور سرسند کی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵
- مکتوب ۲۱: شیخ حسین منصور کے نام اُن کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۱
- مکتوب ۲۲: مخدوم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام خلعت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض کیفیات کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳
- مکتوب ۲۳: ملا موسیٰ کے نام ان کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھے تھے اور مطلوبہ کے ماورا ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵

- کتوب ۱۲۳: مخدوم زادہ عالی قدر معدن الخالق ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کرنے اور
 ۲۳۶ { چغلتور کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۲۴: بہت خاں کے نام مواعظ و نصاب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۷
- کتوب ۱۲۵: محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۸
- کتوب ۱۲۶: مولانا فیصیح الدین کے نام واقعہ (حال) کی تعبیر اور بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۹
- کتوب ۱۲۷: میر محمد امین بخاری کے نام ان کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱
- کتوب ۱۲۸: حضرت ایساں (عزوة الوفی) کے ہمیشہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام وعظ و نصیحت
 { کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۲۹: مخدوم زادہ لڑائی خاں و معارف آگاہ شیخ ابوالقاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲
- کتوب ۱۳۰: خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن (پاک) کے فضائل اور اس واقعہ (حال) کی تعبیر میں تحریر
 { فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔
- کتوب ۱۳۱: خواجہ عبدالرشید کلابی کے نام ذکر و خبر وغیرہ کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے
 { استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳۲: سیادت پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کہ طالبوں کے اجتماع میں نیت کی
 { تصحیح ضروری ہے اور خالق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہے
 ۲۴۵ اور صراطِ مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳۳: جان محمد بیگ کولابی کے نام ان کے عرضہ کے جواب میں جو کہ کیفیات احوال پر مشتمل تھا اور
 { اس بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال بشارات میں حصول پر دلالت نہیں رکھتے۔ ۲۴۶
- کتوب ۱۳۴: خاں آگاہ حاجی حبیب اللہ حصاری عم البخاری کے نام اس بارے میں کہ بتدبیر ظاہر باطن کے
 { رنگیں رنگ ہوا ہوتا ہے اور باطن ہی منتقل ہونے کے بعد ظاہر ہو کر دائرہ نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے
 ۲۴۸ عدم ہونے اور حقیقت کعبہ حقیقت خلقت حقیقت صلوة حقیقت فقرانی حقیقت محمدی اور ان کی
 { تعبیرات اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- کتوب ۱۳۵: صوفی سعادت کلابی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۰
- کتوب ۱۳۶: خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۲
- کتوب ۱۳۷: شیخ جنید جی کے نام ان کے احوال کی تعبیر اور ضروری نصاب و ذکر خائف عشرہ کے
 { بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۳
- کتوب ۱۳۸: حاجی سلیم لکھی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۷

- مکتوب ۱۳۹: شیخ بایزید سہارنپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۵۸
- مکتوب ۱۴۰: حضرت ایشاں (عۃ الوثقی) کے برادر زادہ شیخ فلیل اللہ کے نام قریب فرماؤں و قریب افلاں کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۰
- مکتوب ۱۴۱: شیخ محمد باقر لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۲
- مکتوب ۱۴۲: شیخ ولی جہتی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۳
- مکتوب ۱۴۳: محمد رؤف کابلی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۴
- مکتوب ۱۴۴: سیادت پناہ سید محمد علی بارہ کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۵
- مکتوب ۱۴۵: مخدوم زارگی جامع کمالاٹ صہی و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضورِ قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ دُکھ بالاہ اور فنا کے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے آں سرودین و دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔ ۲۶۶
- مکتوب ۱۴۶: نیز مخدوم زادہ عالی درجہ اکیلاٹ اصلیہ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالاٹ نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۶۷
- مکتوب ۱۴۷: انظر محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۶۸
- مکتوب ۱۴۸: مولانا محمد صیف کے نام ان کے دوران کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارت عالی تحریر فرمایا۔ ۲۶۹
- مکتوب ۱۴۹: سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۰
- مکتوب ۱۵۰: سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۱
- مکتوب ۱۵۱: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۲
- مکتوب ۱۵۲: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۳
- مکتوب ۱۵۳: سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۴
- مکتوب ۱۵۴: نیز سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۵
- مکتوب ۱۵۵: فضائل آباء محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۶
- مکتوب ۱۵۶: جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۷
- مکتوب ۱۵۷: محمد شاہ گرز بردار کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۸
- مکتوب ۱۵۸: میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۷۹

تَمَّتْ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی انبیاء المسلمین خصوصاً علی ائمتہ فہم و خاتمہم سیدنا محمد بن المصطفیٰ علی آلہ واصحابہ اتباعاً لاجمعین و اما بعد
کچھ عرصہ قبل حضرت عروۃ الوثقی خواجہ معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جا چکا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ کا بھی شکر و احسان ہے کہ اُس نے اس ناچیز کوشش کو عام و خواص میں شرف قبولیت عطا فرمایا اور بزرگوں، دوستوں اور احباب اکابر نے اس کی تحسین فرما کر اس عاجز اور ادارہ مجددیہ کی جو صلا قرانی فرمائی، جزا ہم اللہ عنانہ و العزاد۔

ائتہ سبحانہ و تعالیٰ کا مزید فضل و کرم ہے کہ ہم جلدی ہی اس قابل ہو گئے کہ مکتوبات معصومیہ کے دفتر دوم کا اردو ترجمہ بھی قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر سکیں چنانچہ حسب سابق ترجمہ میں زبان کی سلاست و عمدگی کا خاص طور پر خیال رکھا گیا ہے، ترجمہ کے الفاظ کو اصل فارسی الفاظ سے ہٹے نہیں دیا گیا اور حتی الامکان قریب سے قریب تر الفاظ میں ترجمہ کرنے کی کوشش کی گئی تاکہ اُن کا مفہوم من و عن باقی رہے، فارسی مطبوعہ نسخے کے صفات بھی حاشیہ میں دیئے گئے ہیں کہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہیں تو تلاش میں دھمت نہ ہو، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی آیات مبارکہ کی سورت و آیت کا نمبر بھی حاشیہ میں دیدیا گیا ہے، اور ان میں جو احادیث شریفہ آئی ہیں ان میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ حاشیہ میں لکھ دیا ہے اور امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جہاں جہاں عبارتیں آئی ہیں اُن میں سے جن کا حوالہ مل سکا ہے وہ بھی حاشیہ میں درج کر دیا گیا ہے، نیز آیات و اشعار کا ترجمہ بھی سلیس و شگفتہ زبان میں کیا گیا ہے، مطبوعہ نسخہ میں اغلاط کی وجہ سے ترجمہ کرنے میں کافی مشکلات پیش آتی رہی ہیں اور اُن کو حل کرنے کی حتی الامکان کوشش کی گئی ہے، اس قدر کوشش کے باوجود اگر اس میں کوئی غلطی ہو گئی ہو تو ناچیز معذرت خواہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے بھی عفو و کرم کا امیدوار ہے۔ قارئین کرام سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں غلطی پائیں اس بے بضاعت کی کم علمی پر محمول کرتے ہوئے صفحہ و سطر کے ساتھ معذرت فرمائیے اس کی نشاندہی سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کی جاسکے، یہ عاجزان کا ممنون احسان ہوگا اور وہ ثواب دارین کے مستحق ہوں گے۔

اگرچہ ہماری یہ کوشش اس قابل تو نہیں ہے کہ آپ حضرات سے داد تحسین حاصل کر سکے لیکن ان کتوبات عالیہ کے مضامین اس قدر اعلیٰ و ارفع، جامع و وافح، مستند و نافع اور بابرکت و پُرلذت ہیں کہ ان کے لئے کسی تحسین کرنے والے کی تحسین کی قطعاً ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان کتوبات عالیہ میں ہر ایک مکتوب شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت، اسرار عجیبہ و علوم غریبہ کا بیش بہا خزانہ اور ادب و انشاء کا اعلیٰ شاہکار ہے۔

نفی کل لفظ مندر و منافی و فی کل سطر منہ عقد من اللہ سر

[پس اس کے ہر لفظ میں تمناؤں کا ایک باغ مضمر ہے اور اس کی ہر سطر میں موتیوں کا ایک مار پڑھا ہوا ہے] کتوبات شریفہ کے دفتر دوم کو حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجه محمد معصوم قدس سرہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ سیف الدین قدس سرہ کے حکم کے مطابق حضرت مولانا شرف الدین حسین بن میر محمد الدین محمد دکنی الہروی قدس سرہ نے جمع و تدوین کا کام انجام دیا اور اس کا تاریخی نام وسیلۃ السعادت رکھا جس سے ان کے جمع و ترتیب کی تکمیل کا سال نکلا ہے جیسا کہ ان کے فارسی دیباچے سے ظاہر ہے۔

یہ عاجز جلد معاذین حضرات خصوصاً جناب ڈاکٹر خان رشید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ پر فوسندھ و یونہی اور جناب مولانا عبدالتار صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ فاضل دیوبند ایم اے اسلامیات اور دیگر معاذین حضرات کا بہت ہی محنتوں ہے کہ، بقول نے اپنے قیمتی مشوروں سے اس ترجمہ کی اصلاح میں اس عاجز کی مدد فرمائی اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر فی الدارين نصیب فرمائے آمین، اللہ تعالیٰ ہماری اس ناچیز ساعی کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور حضرت عروۃ الوثقیٰ قدس سرہ کی تعلیمات کو سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی سعادت سے ہم سب مسلمانوں کو اور تمام عالم اسلام کے مسلمانوں کو بہرہ ور فرمائے آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و الو اصحابہ جمعین یرحمک یا ارحم الراحمین سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون و سلام علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین۔

الراجی الی ربہ الرحیم

خاکسار سید زوار حسین عفی عنہ و غفرلہ و لوالدیہ

دوشنبہ یکم رجب المرجب ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۸ مئی ۱۹۷۹ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

۱۶

اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس اس سے بالاتر ہے کہ فکر کا ہاتھ اس کی حمد و ثناء کے دامن تک پہنچ سکے، لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] ممکن واجب، الے متعلق لیا بلکہ اور محدود لا محدود کے بارے میں کیا تلاش کرے پس وہ ذات پالہ، ہے جس نے اپنی معرفت اور ثناء سے عاجزی کے سوا کوئی راستہ اپنی طرف نہیں بنایا پس یہاں عجز و قصور کا اعتراف ہی کمال معرفت اور عین ثناء ہے۔

۱۔ بعض مخطوطات میں یہ دیباچہ بھی (زبان فارسی) مندرج ہیں: (۱) حمید بادارگاہ خداوندی جل جلالہ سلطانہ و عم احسانہ کے لئے ہے کہ اولیٰں و آخرین کی تعریفیں اس کی حمید کا دیباچہ ہیں اور بلا و اعلیٰ کے مقررین کا نظیر بن کر اس کی تعظیم کی ابجد ہے، قبولیت کے فرش پر یاریابی حاصل کرنے والوں کی دولت اس کے لطف و کرم سے ہر اہل کمال عارفوں کی معرفت اس کی معرفت سے عاجز ہونا ہے، وہ ذات پاک ہے جس نے مخلوق کے لئے اپنی معرفت سے عاجز ہونے کے سوا اپنی معرفت کی طرف کوئی راستہ نہیں بنایا ہے

سبحان خالق کرم صفاتش ز کبریا
بر خاک عجز می فگند عقل بانسیار
گر صد ہزار سال ہمہ خلق کائنات
فکرت کنند در صفت عزت خدا
آخر عجز معترف آئند کاے اللہ
دانستہ شد کہ هیچ ندانستہ ایم ما

[وہ خالق ایسی ذات پاک ہے کہ جس کی صفات اپنی بزرگی و عظمت کی وجہ سے انبیاء کرام کی عقل کو (بھی) عاجزی کی خاک پر گرادی ہیں، اگر تمام کائنات کی مخلوق اللہ تعالیٰ کی عزت کی صفت میں ایک لاکھ سال بھی غور و فکر کرے تو کار عاجزی کے ساتھ اس بات کا اعتراف کرے گی کہ اے اہل عالمین! ہم نے جان لیا کہ ہم نے کچھ بھی نہیں جانتا ہے] (۲) ہر جد و جہد پر اندازہ شکر خاص اس منعم کے لئے ہے کہ جس نے حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام و صحابہ افضل الصلوٰۃ و اکمل الصیات کی نسبت منورہ کو طریقہ عجیبہ احمدیہ کے ذریعہ، اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی روح کو تازگی عطا فرمائے اور تمام جہان والوں پر ہمیشہ ان کی فیوض کی جاری فرمائے، تجدد عرفانی اور اولیٰں کی نسبت کو آخرین میں اسی ترقی و تازگی کے ساتھ جلوہ گر کیا اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوات طہیات ہوں جو کہ عمدہ کائنات اور ذرہ موجودات ہیں سے خواجہ لولاک و سلطان رسل مقتدا و رہنمائے جزو کل [آپ لولاک کے مالک اور رسولوں کے سلطان ہیں اور آپ جزو کل کے پیشوا اور رہنما ہیں]۔

ہر کس برہ شفاء او مرکب راند
بر عجز و قصور مغترف در رہ ماند

این جاست کہ خاتم رسل خیر بشر
با آن شرف و کمال لا احصی خواند

[جس شخص نے اس کی تعریف کے راستہ پر سواری کو چلایا اپنے عجز و قصور کا اعتراف کرتے ہوئے راستہ میں رہ گیا، یہی وجہ ہے کہ خاتم الانبیاء غیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر شرف و کمال کے باوجود کہ احصاء میں اعلیٰ ترین درجہ پر پہنچا اور حضرت نوح علیہ السلام کے کمال کی چوٹی اس سے بالاتر ہے کہ مرغ فکر آپ کی نعت و تعریف کی چوٹی تک پرواز کر سکے، یہ تعالیٰ کی بارگاہ سے لو لالہ لما خلقت الافلاک (اگر توتہ ہوتا تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا) آپ کے حال کی تعریف ہے، اور لو لالہ لما انظر الی الربوبیۃ (اگر توتہ ہوتا تو میں ربوبیت کو ظاہر نہ کرتا) آپ کے کمال کی شرح ہے، ایجاد کائنات اس کے لئے ہے اور مخفی چیزوں کو موجود کرنے والا اس کی رضا کا طالب ہے، بیت

شاہی کہ نیست قوت بازوئے مرغ فکر
شایستہ عروج باو رج کمال او

آنرا کہ در کتاب شاکفت ذواکمال
کے آید از من و تو ثنا صاحب حال او

ہر دم صلوة بے حد و تسلیم بے عدد
از ما بروح حضرت او باد و آلی او

[وہ ایسا بادشاہ ہے کہ فکر کے پرندے کی قوت بازو اس کے کمال کی بلندی تک عروج نہ کر سکے قابل نہیں ہے جس کی تعریف ذواکمال (اللہ تعالیٰ) نے (اپنی) کتاب (قرآن مجید) میں فرمائی ہے محمد اور خجہ سے (کسی مخلوق کی) اس کے حال کے بموجب تعریف کب ہو سکتی ہے، ہماری طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کی روح مبارک پر ہر وقت بے حد صلوة (درود) اور بے شمار سلام پیش ہوں]

اما بعد، صاحب قوت اللہ تعالیٰ کا سب سے ضعیف بندہ شرف الدین حسین بن میر عباد الدین محمد الحمینی البروی، اللہ سبحانہ ان دونوں کی عاقبت کو بہتر کرے، عرض کرتا ہے کہ جب یہ مکتوبات قدسی آیات کہ جن میں سے ہر ایک مکتوب معرفت کے دفتینوں میں سے ایک دفتینہ اور رحمت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے، نہایت ولایت کا ایک بیان اور کمالات نبوت کا ایک ترجمان ہے، اصالت کے اسرار اس سے نمایاں اور مقاماتِ قیومیت اس سے ظاہر ہیں۔ دفتر اول کی تکمیل کے بعد حضرت قدوة الاولیاء امام الاصفیاء کے قلم فیض رقم سے جو کہ تحقیق کیلئے سند اور دقتین (باریک مینوں) کے لئے دلیل ہیں، قیومیت کی خلعت سے سرفراز اور اصالت کی بزرگی سے مشرف ہیں، ولایتِ اصلیب کے مالک اور وراثتِ معنویہ کے ساتھ انبیاء کے وارث ہیں، مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے راستہ کی طرف رہنمائی کرنے والے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

بین معجزہ ہیں، آیات متشابہات کے اسرار سے واقف اور مقطعات کے رموز کو جانتے والے ہیں، انوار الہیہ کا مطلع اور ولایت احمدیہ سے موصوف ہیں، مرجع اوتاد، قطب ارشاد، انسان کامل اور فرد جامع، امام ہمام، مخلوق میں حضرت خاتم الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلیفہ، نائب فارقی حبشہ محمدی اور مولد اسرمدی ہیں۔

- | | |
|---------------------------------------|-----------------------------------|
| (۱) آنکہ نامش زبان بروم از بے ادبی ست | گرچہ ذرات تنم جملہ بنا مش گویا ست |
| (۲) لیک ان جا کہ زبان نیز معلوت طلبت | گریاں نام شریفش نہ نام ز جفا ست |
| (۳) قطب حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم | آنکہ پیش تنواضع قدرا فلاک و ناست |
| (۴) ظاہر ش جملہ با نور شریعت روشن | باطن ش جملہ با سرا حقیقت ناست |
| (۵) قطع شد برق و خلعت قیومیت | آئے ایں خلعت فاخر بخین قد زیبات |

[آئے وہ کہ جن کا نام زبان پر لانا میرے لئے بے ادبی ہے، اگرچہ میرے جسم کے ذرات ان کا نام لئے ہیں۔ (۲) لیکن چونکہ زبان بھی سعادت طلب ہے اس لئے اگر میں اسے ان کے نام مبارک تک نہ پہنچاؤں تو ظلم ہے۔ (۳) وہ قطب حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم ہیں کہ جن کے سامنے افلاک کا قدر تواضع کے ساتھ جھکا ہوا ہے۔ (۴) ان کا ظاہر انوار شریعت کے ساتھ روشن، ان کا تمام باطن اسرار حقیقت کو جلنے والا ہے۔ (۵) ان کے قدم کے مطابق قیومیت کا خلعت قطع کیا گیا ہے بیشک یہ خلعت فاخرہ ایسے ہی قدم کے لئے زیادہ ہے۔]

اللہ تعالیٰ ان کے ارشاد کے ظلال کو اہل عالمین کے سروں پر ہمیشہ قائم رکھے اور ریزہ ریزہ صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ اجمعین کے طفیل ہمیں ان کے انوار سے مستفید فرمائے۔ (جب یہ مکتوبات ضبطِ تحریر میں آئے تو عیوب اسرار اور نادر علوم نے کہ جن کا حاصل ہونا انوار نبوت سے اقتباس کے بغیر امکان کے احاطہ سے باہر ہے، غیبِ احد کے پیر پروردہ سے ظہور کے تحت پر جلوہ فرمایا اور سعادت مند مخاطبین اور بلند رجت سامعین کے دل کی قوت اور جان کی خوراک ہو گئے۔ شہنوی

- | | |
|-------------------------------|---------------------------|
| (۱) نامہ ہا با نجوم راہ ناست | تافتہ از سپہر مجد و علا |
| (۲) ہر یکے نو گنگے ز گلشن فیض | ہر یکے گوہرے ز کان عطا |
| (۳) ہر یکے رشع زابر کرم | کردہ سر سبز کشت صدق و صفا |
| (۴) ہر یکے مثل آیت رحمت | گشتہ تازل ز آسمان وفا |

[۱۱] (ان کے) مکتوبات ستاروں کی مانند علاہ نما ہیں (جو) بزرگی اور بلندی کے آسمان سے چمک رہے ہیں (۲) ان میں سے ہر ایک فیض کے گلشن کا نیا پھول ہے، ہر ایک بخشش کی کان کا موتی ہے۔ (۳) ہر ایک ابر کرم کا ترشح ہے

(جس نے) صدق و صفائی کھینچی کو سرسبز کر دیا ہے، (۴) ہر ایک (مکتوب) آیتِ رحمت کی مانند ہے جو کہ وفا کے آسمان سے نازل ہوا ہے)

حق بات یہ ہے کہ (یہ مکتوبات) ہدایت کی کان کے تابدار جواہرات اور غایت کے سمندر کے چمکدار موتی ہیں کہ اربابِ نہایت و کمال کا ہاتھ اور دامن اُن کے مثل سے خالی ہے اور صاحبانِ کشف و شہود اہل نظر و استدلال کی مانند ان کے ادراک سے عاجز و قاصر ہیں، اگرچہ مجھ ہیچمان کو کسی لحاظ سے بھی اس بات کی لیاقت و قابلیت نہیں ہے کہ میں اُن کے جمع کرنے میں پیش روی اور اس امرِ عظیم میں پیش قدمی کر سکتا لیکن چونکہ مخدوم و مخدوم زادہ بلند مرتبت، عالی منقبت، نور اعظم، عارفِ کامل، حاصلِ اولیاء، خلاصہٴ اصفیاء، مظہرِ انوارِ ربانی، مظہرِ اسماءِ سبحانی، حقائق کو کھولنے والے، دقائق کو حل کرنے والے، نہایت کے کمال اور کمال کی نہایت تک پہنچنے والے، خجلیاتِ جلال و جمال کے مظہر ہے

مخدوم کو ہر صفا گو ہر معدنِ کمال
مخدوم کو ہر معرفت نقدِ خزینہٴ شرف
مظہرِ سترِ سرمدی مظہرِ فضلِ ذوالجلال
موردِ لطفِ ایزدی ہادیِ راہِ احمدی

[معرفت کی نقدی کا خزانہ، شرافت کے خزانہ کی نقدی، پارسائی کے موتیوں کی کان، کمال کی کان کے موتی۔

اللہ تعالیٰ کے لطف کے مورد، راہِ احمدی کے ہادی، سترِ ابدی کے مظہر، فضلِ ذوالجلال کے مظہر]

تعریف کرنے والوں کی تعریف سے بے نیاز، حق، ملتِ اودھین کی تلوار، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان کی طویل زندگی کے ساتھ فائدہ پہنچائے (انھوں) نے اُس نظرِ عنایت کی بنا پر جو کہ وہ اس بے حاصل کے بارے میں رکھتے ہیں اور جن کی توجہ شریف اس ناکارہ کے احوال کی اصلاح کے ساتھ وابستہ ہے، ان مکتوبات کے جمع کرنے کو جو کہ دراصل دونوں جہان کا سرمایہ ہیں (اس فقیر کو) تفویض فرمایا اور بار بار تاکید فرمائی کہ متفرق مکتوبات کو ضبطِ تحسیر میں لا کر دوسری جلد ترتیب دی جائے۔ آں جناب کے تعمیلِ ارشاد کو بسر و چشم قبول کرتے ہوئے اس عظیم الشان کام کو شروع کر دیا، امیدوار ہے کہ اس تعمیلِ ارشاد کی برکات فی الحال و فی المال اس خود کامی کی تنگی کے گرفتار کی رہنمائے حال ہو کر خودی و خود پرستی کے کوچے سے رہائی دلا دیں گے۔ اور اس کتابِ مستطاب کا جمع کرنا جس کا نام و تاریخ اختتام ”وسيلة السعادة“ ہے، سعادتِ حقیقی تک پہنچنے کا وسیلہ ہو جائے گا۔

۱۹

(اس کتاب کے) پڑھنے اور سننے والوں سے یہ التماس ہے کہ جب ان اسماءِ غیبی کے مطالعہ سے ان کی زندگی سنور جائے تو دعا و فاتحہ سے ان کے جامع کی مدد فرمائیں کیونکہ ان کے جمع کرنے سے مقصود

آخرت کا نفع ہے اور الفاظ کے دقیق ہونے اور معنی کے بلند ہونے کی وجہ سے جو کچھ سمجھ میں نہ آئے اس کے علم کو کہنے والے کی طرف لوٹا دیں اور رد و انکار سے پیش نہ آئیں، اور وسیلۃ السعادت کو اپنے حق میں وسیلۃ الشقاوت نہ بنائیں کیونکہ اس بزرگ گروہ کا منکر ابدی ہلاکت میں گرفتار اور دائمی خسارہ میں مبتلا ہے، یہی حق ہے، پس حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور کیا ہے۔ ہنٹوی

- | | |
|----------------------------------|---------------------------|
| (۱) یارب چہ کتاب مستطاب ست | کز ہر و قیش فتح باب ست |
| (۲) مفتاح کنوز مشکلات ست | تفسیر رموز بھلات ست |
| (۳) گنجے ست مصالح الحکم را | شرحے ست جوامع الکلم را |
| (۴) جاں بخش تر از زلالیہاں | روشن تر از آفتاب تاباں |
| (۵) گوئی کہ پری و شیت طناز | سرتا بقدم کرشمہ و ناز |
| (۶) افکنده بر شعار مشکیں | تا گشتہ نہاں ز چشم بد بین |
| (۷) لفظش کہ دقیقہا کند حل | چوں طرہ مہوشاں مسل |
| (۸) معیش کہ ہست مایہاں | شیریں چو ادائے خوب رویاں |
| (۹) ہر صفحہ او کہ کام جان ست | چوں صفحہ روئے دلبران ست |
| (۱۰) ہر سطر از او چو گیسوئے حور | از زحمت دست ناکساں دور |
| (۱۱) ہر بیتے از او کہ دل پسنداست | چوں ابروئے مہوشاں بلنداست |
| (۱۲) ہست از پے دفع ہر گزندی | ہر نقطہ چو دائۂ سپندی |
| (۱۳) صاحب نظراں فدائے اویند | جاں باختہ در ہوائے اویند |
| (۱۴) دلہا شدہ در نظارہ اش مست | جاں بہر شار بر کف دست |
| (۱۵) از نفخہ این گل اہل دولت | یا بند نسیم بارغ جنت |
| (۱۶) واں کو نظر در انش کو راست | از پرتو این جمال دوراست |
| (۱۷) خفاش بود ہمیشہ نومید | از شمعشہ جمال خورشید |
| (۱۸) آفاق ز مہر شد منور | غم نیست اگر ندید شہر |
| (۱۹) خورشید اگر چہ بے حجاب ست | از غایت نور در نقاب ست |
| (۲۰) نامش بعقیدت و ارادت | گفتیم "وسیلۃ السعادت" |
| (۲۱) پرسند اگر ز سال اتمام | ہم باز تو ان شناخت از نام |

(۱) تھے پروردگار! یہ کیسی پسندیدہ کتاب ہے کہ جس کے ہر ورق سے (معرفت) دروازہ کھلتا ہے۔ (۲) مشکلات کے خزانوں کی کنجی ہے، مجملات کے رموز کی تفسیر ہے۔ (۳) مصالیح حکمت کا خزانہ ہے، جامع کلمات کی ایک شرح ہے۔ (۴) آبِ حیات سے زیادہ زندگی بخشنے والا ہے، منور آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔ (۵) گویا کدو ایک شوخ پری دوش ہے (جو) سر سے پاؤں تک کر شمعِ قاز ہے۔ (۶) اپنے جسم پر مشکیں بال ڈالے ہوئے ہے تاکہ بدنظر کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جائے۔ (۷) اس کے لفظ جو کہ دقیق مسائل کو حل کرتے ہیں حسیوں کی زلف کی مانند مسلسل ہیں۔ (۸) اس کے معنی جو کہ سرمایہ جان ہیں وہ خوب روؤں کی ادا کی مانند شیریں ہیں۔ (۹) اس کا ہر صفحہ جو کہ زندگی کا مقصد ہے دلبروں کے چہرے کا صفحہ ہے۔ (۱۰) اس کی ہر سطر جو کہ گیسو کی مانند اہلوں کی دسترس سے دور ہے۔ (۱۱) اس کا ہر شعر جو کہ دل پسند ہے چاند جیسے حسیوں کی ابرو کی مانند بلند (۱۲) اس کا ہر نقطہ گزند کو دفع کرنے کے لئے رائے کے دانے کی طرح ہے۔ (۱۳) اہل نظر اس کے جذباتی ہیں اس کی آرزو میں جان کی بازی لگائے ہوئے ہیں (۱۴) دل اس کے نظارہ میں مست ہو گئے ہیں، جان نثار کرنے کے لئے ہتھیلی پر رکھے ہوئے ہیں۔ (۱۵) اہل سعادت اس پھول کی خوشبو سے جنت کے باغ کی نسیم پاتے ہیں۔ (۱۶) اور جس کی نظر اس میں اندھی ہے وہ اس جمال کے پر تو سے دور ہے۔ (۱۷) چمکاؤ سورج کے جمال کی روشنی سے ہمیشہ ناامید ہے۔ (۱۸) آفاق سورج سے منور ہو گئے اگر چمکاؤ رتن نہیں دیکھا تو غم نہیں ہے۔ (۱۹) آفتاب اگرچہ بے حجاب ہے لیکن کثرتِ نور کے باعث نقاب میں ہے۔ (۲۰) ہم نے اس کا نام عقیدت و ارادت کی وجہ سے "وسیلۃ السعادت" رکھا۔ (۲۱) اگر لوگ اس کی تکمیل کا سال دریافت کریں تو بھی اس نام سے پہچان سکتے ہیں۔



مکتوب

مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد اسد بخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و حقیقت کبیر بانی کے متعلق ان کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر
 افضلیت اور ان دونوں محققین کے مراتب کے لائق تحقیقات اور ان دونوں کی شان کی معرفت
 متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حامد الله العظيم ومصليا على رسوله الكريم [اللہ تعالیٰ
 کی حمد کرتے ہوئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو کہ بڑا مہربان
 اور نہایت رحم والا ہے] اَللّٰهُمَّ قَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ
 بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ [اے اللہ اے آسمانوں اور زمین کے پیرا کرنے والے! پوشیدہ
 اور ظاہر کے جاننے والے! آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ فرمائیں گے جن میں
 وہ آپس میں اختلاف کرتے تھے]۔

برادران کرام مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد اسد بخشی کے مکتوبات شریفہ یکے بعد دیگر
 پہنچ کر ان کے مضامین واضح ہوئے، دوستوں کو نصیحت کریں کہ جہاں تک ہو سکے فتنے کی آگ کو
 بجھائیں اور مخالفین کی ایندھن سانی پر صبر کریں اور گستاخی کرنے والوں کو بزرگوں کے باطن کے حوالہ کریں
 باؤر دکشاں ہر کہ در افتاد بر افتاد [پلمٹ دکاؤں بیٹے والوں کے ساتھ جو شخص بھی اچھا اُس نعمت کی کھائی]

جب اہل اللہ ہی سے اس طرح کا ظلم و زیادتی ظاہر ہو تو پھر طریقہ کے مخالفین سے کیا شکایت کی جائے
 حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ [ہمیں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہی اچھا کارساز ہے]۔ اس سے پہلے میاں
 اللہ داد کے ہمراہ ایک تحریر بھیجی گئی تھی جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ شبہ کے مادہ کو ختم کر دے گی، اس کے پہنچنے پر
 فتنہ دب جائے گا اور تنازعہ امر باقی نہیں رہے گا، آپ اچھی طرح مطالعہ کریں گے اور حقیقت کو پہنچ
 جائیں گے، اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد اول کا دو سو نوواں مکتوب جو کہ

میر محمد نعمان کے نام ہے اس کا بھی مطالعہ کریں اور تسکین حاصل کریں۔ حاصل کلام چونکہ آپ حضرات سوال کیا ہے اس لئے جواب کے بغیر چارہ نہیں رکھتا اور یہ تحریر اس سے خالی نہیں رہنی چاہئے۔

سوال: ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی کے اوپر ہے، اس سے حقیقت کعبہ کا حقیقت محمدی سے افضل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ آنسور و عالم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوقات سے افضل ہیں، لولاء لما خلق الا فلاک ولما اظهر الربوبیۃ [اگر وہ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ آسمانوں کو پیدا کرتا اور (پنے) رب ہونے کو ظاہر نہ فرماتا] جیسا کہ (حدیث قدسی میں) وارد ہوا ہے۔

جواب: اول یہ کہ حقیقت کعبہ ربانی معبودیت و سجودیت کے مقام سے پیدا ہوتی ہے اور آنسور و علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عبدیت و عابدیت (بندہ اور بندگی کرنے والا ہونے) کے مقام میں ہے، اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ حقیقت کعبہ ذات الہی جل سلطانہ ہو کیونکہ حقیقت میں معبود و مسجد وہی ہے یعنی وہ حقیقت جو اس صورت کی سجودیت کا منشا (سبب) ہو گئی ہے اور (اس میں) شک نہیں ہے کہ وہ حقیقت ذات حق عز و جہانہ ہے پس اگر اس حقیقت کو حقیقت محمدی پر فوقیت و فضیلت ہو تو کیا خطرے کی بات ہے، اور اس بات کی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ جو تھے جواب میں آئیگی اور معاملہ کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔ اور یہ جو (بعض حضرات) کہتے ہیں کہ ممکن جو کہ صورت کعبہ اس کی حقیقت بھی ممکن ہی ہونی چاہئے وہ ذات کس طرح ہوگی۔ جواب: ہم کہتے ہیں کہ اس بزرگ گروہ کے طریقہ پر کسی چیز کی حقیقت اس چیز کی ذات اور ماہیات الشیء ہو (ماہیت) سے عبارت نہیں ہے بلکہ اس کے وجودی و ذلویع وجودی فیوض کے مدار سے عبارت ہے اور وہ چیز اس کے لئے ظل کی مانند ہے۔ قوم (صوفیائے کرام) کے نزدیک یہ بات مسلمہ ہے کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والقیہ تعین اول ہے جس کو وحدت کا نام دیا جاتا ہے اور تمام ممکنات کے حقائق کو جو کہ اعیان ثابتہ ہیں تعین ثانی میں جس کو کہ واحدیت کا نام دیا جاتا ہے ثابت کرتے ہیں اور ان دونوں تعینات کو وجوبی کہتے ہیں اور قدیم جلتے ہیں۔ نقش الفصوص کے مقدم میں لکھا ہے کہ ممکن وجود متعین ہے پس اس کا ممکن ہونا اس کے تعین کی حیثیت سے ہے اور اس کا واجب ہونا اس کی حقیقت کے اعتبار سے ہے۔ پس جس جگہ انصوں نے حقیقت کعبہ ربانی کو وجوب کے مراتب میں ثابت کیا ہے وہ قوم (صوفیائے کرام) کی اصطلاح پر مبنی ہے اور جس جگہ یہ لکھا ہے کہ ممکن کی حقیقت ضرور ممکن ہے وہ قوم کی اصطلاح پر نہیں ہے وہ علیحدہ تحقیق اور الگ قول ہے، آپ حضرات نے لکھا تھا کہ کعبہ کی صورت یہی ظاہری صورت

یا کوئی اور چیز ہے؟ میرے مخدوم! ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ صورت کعبہ پتھر اور مٹی کے ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے کیونکہ اگر بالفرض پتھر اور مٹی کے ڈھیلے درمیان میں نہ بھی ہوں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجود الیہ ہے، بلکہ صورت کعبہ باوجودیکہ عالم خلق میں سے ہے (لیکن دیگر اشیاء کے خلق کی طرح نہیں ہے بلکہ ایک پوشیدہ امر ہے جو حس و خیال کے ^{۲۲} احاطہ سے باہر ہے (یہ) عالم محسوسات میں سے ہے اور کچھ بھی محسوس نہیں ہے اور (اگرچہ) اشیاء کا متوجہ الیہا جس کی طرف توجہ کی جائے ہے اور (اس کے باوجود) کچھ بھی توجہ میں نہیں ہے وہ ایک ہست ہے جس نے نیستی کا لباس پہنا ہوا ہے اور ایک نیست ہے جس نے اپنے آپ کو ہستی کے لباس میں ظاہر کیا ہوا ہے، جہت میں ہو کر بے جہت اور سمت میں ہو کر بے سمت ہے، غرض کہ یہ حقیقت کے مزاج والی صورت ایک ایسی عجیب ترین چیز ہے کہ عقل جس کے تشخص سے عاجز اور عقلمند لوگ جس کو متعین کرنے میں حیران ہیں گویا کہ عالم بچپنی و بے چلوئی (بے مانند و بے کیف ہونے) کا نمونہ رکھتی ہے اور بے مثل و بے مثال ہونے کا نشان اس میں پوشیدہ ہے انتہی۔

دوسرے یہ کہ ایک حقیقت کا دوسری حقیقت پر فائق ہونا پہلی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے پر فضیلت کا سبب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر ترقیات حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب میسر ہوں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت میں ہی رُکا ہوا ہو اور اپنی حقیقت سے اوپر ترقی نہ کرے اور قرب کے مراتب کو جن پر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ ملا اعلیٰ (فرشتوں کے گروہ) کی ولایت خواص بشر کی ولایت سے اوپر ہے اور فرشتے کے حقائق سے ترقی حاصل ہونے کے اعتبار سے فضیلت خواص بشری کے لئے ہے اور فرشتے کو اپنے حقائق سے آگے ترقی حاصل نہیں ہے۔ وَمَا مِنَّا اِلَّا اَلَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ (اور ہم فرشتوں) میں سے ہر ایک کا ایک میں مقام ہے۔

شرح مواقع میں کہ بیشک فرشتے اگرچہ بعض امور میں بشر پر فوقیت رکھتے ہیں لیکن فضیلت جس کا مطلب ثواب کا زیادہ ہونا ہے بشر کے لئے ہے۔ اور نیز عالم امر عالم خلق کے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کے لئے ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، غرض خاک عالم خلق و عالم امر کے لطائف میں سب سے نیچے درجے کا لطیف ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خاکوں (انسانوں) کو (حاصل) ہے وہ قدسیوں (فرشتوں) کو (حاصل) نہیں ہے۔

۱۳۶۱ھ و قمریہ مطبوعہ امرتسر میں ۱۳۶۱ھ - ۱۳۶۲ھ - سورۃ حکۃ آیت ۱۱۱

۵ زمین زادہ بر آسمان تاختہ زمین وزماں را پس انداختہ

[زمین زادہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (معالج میں) آسمان پر تشریف لے گئے (دار پھر) زمین وزماں کو چھچھوڑ کر تیسرے سے یہ کہ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے لکھا ہے کہ حقیقت محمدی منزلیہ و تقدیریہ کی بلندی سے آنحضرت (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے مقامات نزول کی نہایت ہے اور حقیقت کعبہ عروج کعبہ کے مقامات کی نہایت ہے، مرتبہ تنزیہ پر حقیقت محمدی کے عروج کرنے کے لئے پہلا مرتبہ حقیقت کعبہ ہے اور آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کے عروج و جات کی انتہا کو حق سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا پس اس تقدیر پر ہر لحاظ سے فوقیت ثابت نہیں ہوئی تو افضلیت کہاں سے آئی گی۔

چوتھے یہ کہ ہمارے پیغمبر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام محمد و احمد دونوں کے ساتھ موموں میں ہر ایک اسم کی ولایت علیحدہ ہے، آپ کے وجود عنصری اور آپ کے اس عالم ظلمانی کو ہدایت کرنے کے اعتبار سے آپ کا اسم مبارک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم ہے اور اس مبارک اسم کی ولایت اس اسم الہی سے نشو و نما پانے والی ہے جو اس عالم سفلی کی ترمیم کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور حقیقت محمدی کے ساتھ مٹی ہے اور آپ کے روحانی وجود کے اعتبار سے جو کہ عالم ملکوت اور روحانیوں کا مرتی (پرورش کرنے والا) ہے اور آپ وجود عنصری سے پہلے اسی وجود کے ساتھ مٹی تھے اسی لحاظ سے آپ

علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ا کنت نبیا والحمد بین الماء والطین [میں (اسوقت بھی) نبی تھا جبکہ آدم (علیہ السلام) پانی اور مٹی (گلا) کے درمیان تھے] آپ کا نام پاک احمد ہے اور اس نام پاک کی ولایت شان جامع سے نشو و نما پانے والی ہے جو کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کا مبداء اول ہے اور اس نورانی عالم کی ترمیم کے لئے مناسب ہے جو کہ حقیقت احمدیہ کے ساتھ موموں سے اور حقیقت کعبہ ربانیہ سے بھی تعبیر کی جاتی ہے اور جو نبوت کہ عالم عنصری سے تعلق رکھتی ہے وہ دونوں حقیقتوں کے اعتبار سے ہے صرف ایک حقیقت کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور اس مرتبہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کارب (مرتی) وہ شان (رکھی) ہے اور اس شان کا مبداء بھی اسی لئے اس مرتبہ کی دعوت پہلی دعوت سے کامل تر نہیں ہوئی کیونکہ وہ دعوت عالم امر اور روحانیوں تک محدود تھی اور اس مرتبہ کی دعوت عالم خلق و امر دونوں کو شامل ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے ہر دو اسم مبارک کے اعتبار سے آپ کے فطری مکان کے درجے میں ہے اور ان دونوں حقیقتوں کے اوپر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے لئے لاتعداد اور ہر شاعر و جات ہیں

لہجہ کی انتہا کو عالم الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی جانتا ہے اور فضیلت کا مدار اور برگزیدہ و برتر ہونے کا انحصار اسی پر ہے۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حقیقتِ کعبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حقیقت جامعہ کا ایک جزو ہے جو کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسمانی و روحانی و خلق و امر کے کمالات کی جامع ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ یہ فوقیت جس کے بارے میں بحث ہے دراصل اس مردِ عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعض کمالات کی آپ کے بعض کمالات پر فوقیت ہے۔

جاننا چاہئے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام میں دو اطلاق ہیں ایک وہ ہے جو حقیقتِ احمدی و حقیقتِ کعبہ ربانی کے تقابل میں اوپر بیان ہو چکا ہے، دوسرا اطلاق وہ ہے جو دونوں حقیقتوں کے درمیان جامع ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک اس کا جزو ہے اور اس کو حقیقۃً الحقائق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سوال: آپ نے پہلے جواب میں حقیقتِ کعبہ کو مقامِ معبودیت و مسجودیت سے (ہونا) ثابت کیا ہے اور حقِ صل و علا کی ذات قرار دیا ہے اور کمالِ محمدی کو مقامِ عبدیت میں منحصر کیا ہے اور معبود و مسجود کا بدو و صاحبِ پر فضیلت و برتری دی ہے اور اس جگہ حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا جزو کہا ہے الخ۔^{۲۳} بظاہر ان دونوں تحقیقات میں تضاد ہے ان میں توفیق کی صورت کیا ہے؟ (جواب) میں کہتا ہوں جبکہ اس مسلک کے ناقص خیال میں آتا ہے یہ ہے کہ بزرگوں نے حقیقتِ کعبہ کو ذاتِ حق جل شانہ کہا ہے، اس مقام میں ذات البتہ شیون میں سے ایک شان اور اعتبارات میں سے ایک اعتبار ہو گا نہ کہ وہ ذات جو تمام نسبتوں سے خالی ہے کیونکہ اس مرتبہ عالیہ کو تمام عالم کے ساتھ ذاتی استغناء ہے اور فزاعاً اطلاق ذاتِ تعالیٰ کو مسجودیت و معبودیت یا اس کی مانند کسی اور اعتبار کا لحاظ کے بغیر کعبہ کے ساتھ کیا نسبت اور کسی مناسبت ہے پس حقیقتِ کعبہ کسی اعتبار یا شان کے ساتھ ماخوذ ذات ہونی چاہئے اور جو ذات کسی شان کے ساتھ مفید ہوگی وہ شیون میں سے ایک شان ہے اور مناسب وہ ہے جو معقولات والوں نے کہا ہے کہ علم الشیء بالوجہ میں علم وجہ کے ساتھ ہے نہ کہ شے کے ساتھ، اور یہ بات ثابت ہے کہ حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقۃ تمام شیون کی جامع ہے پس یہ شان بھی جو کہ حقیقتِ کعبہ ربانی ہے اس حقیقتِ جامعہ میں داخل ہوگی اور اس کا جزو ہوگی اور تضاد دوسرا جو جائیگا کیونکہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حقیقتِ محمدی کے لئے دو اطلاق ہیں۔ پہلا جواب کہ جس میں حقیقتِ کعبہ کو حقیقتِ محمدی کا مسجود قرار دیا ہے پہلا اطلاق پر مبنی ہے جو کہ حقیقتِ احمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقۃ کے مقابل ہے اور یہاں جو حقیقتِ کعبہ کو جزو کہا ہے (یہ) دوسرے اطلاق پر مبنی ہے جو کہ

حقیقتہ الحقائق ہے۔

اگر کہا جائے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیۃ تمام شیون و اعتبارات کی جامع ہے لیکن ان شیون کے اطلاق کے اعتبار سے نہیں بلکہ علم میں اس کے حاصل ہونے اور اجمالی علم کے تعلق سے اُس کے معین ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت محمدی علم اجمالی سے عبارت ہے اور حقیقت کعبہ نفسِ شان ہے نہ کہ اُس کی صورتِ علیہ پس اس کا جزو ہونا ممنوع ہے۔ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ قوم (صوفیہ) کے طریقہ پر شان کی صورتِ علیہ علم معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے نفسِ شان ہے اور ہمارے حضرت علی قدسنا اللہ سبحانہ بسرہ کے طریقہ پر جو کہ عینیت کے قول نہیں ہیں میں کہتا ہوں کہ حضرت عالیؑ نے لکھا ہے کہ حقیقت احمدی جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تیسر کی جاتی ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ وجودِ اعتباری کا بدلہ شانِ علم ہے اور یہ معنی کہ وہ مبداء ہے ہو سکتا ہے کہ وہی ذات ہو جو شان سے ماخوذ ہے پس حقیقت محمدی دوسرے اطلاق کے اعتبار سے دو فور حقیقتوں کی جامع ہوئی اور حقیقت کعبہ اُس کے بعض کمالات ہوں گے، بیشک حقیقت محمدی پہلے اطلاق کے اعتبار سے اُس شان کی جامع نہیں ہے بلکہ اس کی صورتِ علیہ کی جامع ہے پس غور کیجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے۔ اس تحقیق سے قوم کی اصطلاح پر اہل سوال کا پانچواں جواب ظاہر ہوا کیونکہ حقیقت کعبہ اگرچہ فوقیت رکھتی ہے لیکن علم کے احاطہ علم و معلوم کے اتحاد کے اعتبار سے حقیقت محمدی میں مندرج ہے پس افضلیت ممنوع ہے کیونکہ جزو کو کل پر تقدم و فوقیت ہے جس سے افضلیت لازم نہیں آتی۔ اور یہ جو پہلے جواب میں مذکور ہوا کہ آنسور علیہ السلام کا کمال عبدیت و عابدیت میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ عبدیت و عابدیت ایک کمال ہے جو آنسور علیہ السلام کے الصلوٰۃ و التسلیمات کے تعین امکانی سے یا اطلاق اول کے ساتھ اس کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ مطلق طور پر اس لئے کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ آنسور علیہ السلام کی حقیقت حقیقی جو کہ دوسرے معنی کے اعتبار سے ہے حقیقت کعبہ کو حاوی ہے پس جو کمال حقیقت کعبہ کے لئے ثابت ہے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کے لئے بھی ثابت ہوگا اور فضیلت اُن (سرور کائنات) علیہ السلام کی حقیقت کی حقیقت کو ہوگی۔ یا میں کہتا ہوں کہ آپ علیہ السلام کا کمال عبدیت کی صورت و حقیقت کے اعتبار سے ہے لیکن حقیقت کعبہ کا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کا معبود موجود ہونا اطلاقِ ثانی کے اعتبار سے ممنوع ہے بلکہ آپ علیہ السلام کے لئے اس مقام میں ایک حقیقت ہے جو حقیقت کعبہ کے اوپر ہے: وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (اور ہر علم والے کے اوپر علیم ہے)۔

۲۵

تنبیہ: اس مکتوب میں جو تحقیق درج ہے وہ مکتوب ۲۰۹ جلد اول مکتوبات (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے مطابق ہے اور (حضرت موصوف کے) دوسرے مکاتیب میں بھی اس بارے میں بہت سی باتیں ہیں اور حقیقتہ الامر اشہر سحانہ ہی کے پاس ہے، وَفَوَيْكَ لَئِيْذِيْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَام

مکتوب

مولانا حسن علی کے نام اُن کے اُس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے مجدد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔ برادر م مولانا حسن علی کا گرامی نامہ موصول ہو کر اس کا مضمون واضح ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض دریافت کرنے والے پوچھتے ہیں کہ مجدد الف ثانی کی تعریف کیا ہے اور اُس کے آثار و علامات کیا ہیں اور آپ کے حضرت عالی میں ان کمالات میں سے کیا ظہور میں آئے ہیں تاکہ حضرت عالی کی شان میں آشنا و میگاہ کے واسطے اُم کے اطلاق میں کوئی شک نہ رہے۔
میرے مخدوم! مجدد الف ہوا ایک کشفی اور الہامی امر ہے جو اس معاملہ والے کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے کسی ایسے امر کا التزام نہیں ہے کہ آثار و علامات کے ساتھ آشنا و میگاہ کو قائل کیا جاسکے، جو شخص کہ آشنا ہے اور سعادت انہی رکھتا ہے وہ باطنی مناسبت کے ذریعہ اہل اللہ کے اسرار کو قبول کر لیتا ہے اور ان کا برکے فیوض و برکات کا مورد ہو جاتا ہے اور جو شخص بیگانہ و بے سعادت ہے اگر وہ باطنی مناسبت کی وجہ سے اُن اسرار کی تہ کو نہیں پہنچتا تو وہ قبول نہیں کرتا اور اُن حضرات کے فیوض و برکات سے محروم رہتا ہے اگرچہ وہ ظاہر نہ کرے، غیر لوگ بحث سے خارج ہیں ہم کو ان کے رد و قبول سے کوئی مکار نہیں، منکروں نے قرآن مجید صیارت معجزہ دیکھا اور انکار کرتے رہے اس کے باوجود جس شخص کو تیز نظری کی فوج عطا کی گئی ہے اگر وہ حضرت عالی کے اطوار و عادات میں اچھی طرح غور کرے اور جن فیوض و برکات کمال و اکمال اور علوم و اسرار سے وہ پیشوائے صالحین ممتاز ہیں مشاہدہ کرے تو وہ بلا تکلف اُن کے مجدد ہو فیصلہ کرے گا۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے جلد ثانی کے چوتھے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ معارف ولایت کے احاطہ سے باہر ہیں، ارباب ولایت علمائے ظاہر کی طرح ان کے ادراک سے عاجز اور ان کے سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ علوم انوار نبوت علی ارباب الصلوٰۃ والسلام والتجۃ کے مشکوٰۃ (چراغ دان) سے مقبس (مائل کئے گئے) ہیں جو کہ الف ثانی کی تجدید کے بعد بیعت و وراثت کے

طور پر تازہ ہوئے ہیں اور ترقی تازگی کے ساتھ ظاہر ہوئے ہیں، ان علوم و معارف والا بزرگ اس الف
 (نہ ارسال) کا مجدد ہے جیسا کہ اُس کے ان علوم و معارف میں جو ذات و صفات و افعال سے متعلق اور
 احوال و مواجید و تجلیات و ظہورات پر مشتمل ہیں غور و فکر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے پس وہ جانتے ہیں
 کہ نامعلوم و معارف علمائے علم اور اولیاء کے معارف سے ماوراء میں بلکہ اُن کے علوم ان علوم کے مقابلہ
 میں پرست کی طرح اور یہ معارف اُس پرست کے مغز کی مانند ہیں، اللہ سبحانہ ہی ہدایت دینے والا ہے۔
 جان میں کہ ہر سوال کے سر پر ایک مجدد گذرنا ہے (لیکن) سوال کا مجدد آدہ ہے اور نہ ارسال کا
 مجدد آدہ ہے، سو اور بزرگ کے درمیان جس قدر فرق ہے ان دونوں کے مجتہدوں کے درمیان بھی اسی قدر بلکہ
 اس سے بھی زیادہ فرق ہے اور مجدد وہ ہوتا ہے کہ اس مدت میں جس قدر فیض امتوں کو پہنچتا ہے اسی کے
 وسیع سے پہنچتا ہے خواہ اُس وقت کے اقطاب و اوتاد ہوں اور خواہ ابدال و تجاہل ہوں۔ رع
 خاص کند بندہ مصلحت عام را [عالم لوگوں کی مصلحت کیلئے وہ کسی بندے کو خاص کرتا ہے]

مکتوب

جو یہ مجاہد پشاور کے ہے، اُن کے عرض کے جواب میں جو کہ جدید کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھا نیز
 کمالات نبوت تک وصول حاصل ہوئے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 حرد و صلوة اور تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ آپ کے پسندیدہ گرامی نامہ نے جو کہ آپ نے
 تازہ جو صیف کے دوستوں کے ہمراہ بھیجا تھا اور جس میں تازہ کیفیات اور جدید ترقیات و عروجات درج کئے
 گئے تھے، پیچیدہ سرور کیا اور باطنی لذات کا سبب ہوا۔ اللہ عز و جل [اللہ تعالیٰ مزید ترقیات عطا فرمائے]
 آپ نے لکھا تھا کہ یہ خاص انخاص نسبت جو ان دنوں میں ظاہر ہو رہی ہے یقین سے جانتا ہے کہ
 کہ کمالات نبوت سے ہے اور وسیلے جو کچھ (ظاہر ہوا تھا وہ کمالات و ولایت میں داخل تھا)۔ بیشک اُس
 (تعالیٰ شانہ) کے کرم سے بعد نہیں ہے، کمالات نبوت کے حاصل ہونے کی علامت اس حدیث کا مضمون ہے
 جو وارد ہوئی ہے کہ لن یؤمن احدکم حتی یؤمن بواہ تبعاً لما جئت بہم تم سے کوئی شخص بھی اس وقت تک
 نہ زندہ رہے مومن نہیں ہو سکا جب تک کہ اس کی خواہش میری ملائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے [احکام شرعیہ یعنی
 اوام و نواہی مقتضائے طبیعت بن جائیں اور خواہش نفس ان سے موافقت کرے۔ آپ نے لکھا تھا
 کہ سابقہ نسبت کو اس نسبت کے ساتھ کہ جس پر فرق کرتا ہے عدم و ملکہ کی نسبت ہے، سوائے اس کے کہ اُس

گزشتہ نسبت سے استغفار کرے اور کوئی وجہ نہیں دیکھتا، یہاں سب کچھ وہ ہے جو میان سے بالاتر ہے الخ۔
 بیشک کمالات و ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کیا نسبت، کمالات ولایت و کمالات نبوت کے ذریعے اور
 اس کے خلال اور ذریعے ہیں، اصل تک پہنچنے کے وقت میں قیل و منون سے استغفار ہے۔ خواجہ رحمت علی کو جو
 کیفیت ظاہر ہوئی اور خواجہ بدر کو (کوئی محمدی سے گھرا ہوا اور اس میں مستہلک (فانی) پانا جو آپ نے لکھا تھا
 واضح ہوا اس امر پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے، خواجہ کو ہمارے ساتھ خاص مناسبت ہے، حق سبحانہ اس
 آثار ظاہر فرمائے اور میرزا رستم بیگ کو بھی اس نسبت عالیہ سے بہرہ ور فرمائے۔ اِنَّ قَرِيْبًا يُحِبُّ
 [بیشک وہ قریب ہے (ام) قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب

میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت خدا کے صول پر
 ترغیب اور ضروری توضیحات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة اور تسلیما کے بعد برادر گرامی سے عرض ہے کہ ان قریبی دنوں میں جو مکتوب آپ نے
 بھیجا تھا پہنچا اور مسرت کا باعث ہوا اور اس عزیز (آپ) کا ایک اور مکتوب بھی اس سے کچھ مدت پہلے جو
 بظاہر آپ نے اکبر آباد سے لکھا تھا پہنچا تھا لیکن فاصلہ کی دودی اور کسی قاصد کا علم نہ ہونا جو اس جانب
 روانہ ہوا ہو جواب نہ لکھنے کا عندیہ، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ محنت و عافیت سے ہیں اور فقراری یاد و
 محبت سے خالی ویے نیاز نہیں ہیں اور حامل کے ہونے طریقے کی پابندی رکھتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی اثبات معنی کا لحاظ کرتے ہوئے ایک سانس میں اکیس بار ہو جانا ہے اور اگر
 کبھی زیادہ کرنے کا قصد کرے تو ایک سانس میں چالیس بلکہ زیادہ تک پہنچ جاتا ہے۔ نیک و مبارک ہے،
 حق سبحانہ و تعالیٰ اس عالی مرتبہ کام پر نتائج و ثمرات مرتب فرمائے اور تمام مقاصد و خواہشات سے حالی
 فرمائے چنانچہ باطن میں حق جل و علا کے سوا کوئی مقصد و خواہش نہیں بلکہ ارادے کی صفت بھی نہ رہے
 کیونکہ ولایت کے طریقہ پر بندگی کا مقام جو کہ ذلت و نیستی (فنایت) و تسلیم و اطاعت ہے، ارادہ کی صفت
 جو کہ انانیت (نہیں ہیں) اور سستی کا پتہ دینے والی ہے گوارا نہیں کرتا اور اس کا زوال ولایت کی شرط ہے، اس
 نسبت کا حصول (اللہ تعالیٰ کے) کرم کی سبقت کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی قوی جذبات کے بغیر صرف
 ظاہری اعمال اس گرواب سے باہر نہیں نکالتے۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ لوگوں کی صحبت کچھ اچھی

نہیں لگتی۔" (۳) اس ذکر کے ثمرات میں سے ہے اور اس کا کمال یہ ہے کہ سب سے بگڑا ذکر ہے اور آفاق و انفس سے ہمائی و داد ہے اور حقیقی فائز و پیغام ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "ذکر میں" مشغول ہونے کے وقت جو خطرات و وسوساں اس وقت ہوتے ہیں ابتدا میں نہیں تھے، جمعیت پہلے اب سے بہتر تھی اور اب تنہائی کی لذت پہلے سے بہتر ہے، کچھ نہیں جانتا کہ وہ حالت بہتر تھی یا یہ۔ میرے مقدمہ اور حالت کے اچھا ہونے کی ایک وجہ ہے لیکن مطلب اس کے ماوراء ہے اس (مطلب) کے طالب رہیں، ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ مذکورہ (جس کا ذکر کیا جائے) کے ماسواہر چیز سینہ سے رخصت ہو جائے اور اس کے ماسواہر سے علمی و حتی تعلق ٹوٹ جائے، کیا کیا جائے کہ آپ کی صحبت قلیل تھی اگر کچھ عرصہ صحبت میسر آجائے تو امید ہے کہ ان معانی کا جمال باطن پر پرتو ڈالے اور مطلوب کی کوئی کھڑکی دل میں ظاہر ہو جائے، بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک اذکار و طاعات کے معمولات میں مشغول رہیں اور مخالف کی صحبت سے دور رہیں اور ممنوعات شرعیہ سے پرہیز کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ صلّی اللہ علیہ وسلم کی تدبیر سے ڈرتے اور لرزتے رہیں اور اپنے عمل سے مایوس رہیں اور عمل کو ترک نہ کریں اعمال واستغفر [عمل کرادراستغفار کریں]۔ اور (اللہ تعالیٰ کے) فضل پر بھروسہ رکھیں اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر قائم رہیں اور مشائخ کی محبت پر ثابت قدم رہیں تاکہ ہمیشہ ان کے باطن سے فیوض و انوار حاصل کرتے رہیں اور دور افتادہ دوستوں کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

۲۹

سلاطین وقت کے نام فائے قلب و فائے نفس اور مواظظ و نضال پر شکر و تحریک فرمایا۔
الحمد لله الذي الانعام والصلوة والسلام على رسول الله لا انعام وعلى الكرام وصحبه العظام (اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے جو نعمتوں کا مالک ہے اور سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کی آرا مدار و اصحاب عظام پر درود و سلام ہو) اما بعد احقر فقرا جاب والایں عرض کرتا ہے کہ یہ دعا گو اگر چہ ظاہری اعتبار سے حاضری کی دولت کے حصول سے دور و مجبور ہے اور اس قسم کے عظیم الشان کام اور بہت بڑے جہاد میں کہ ان دنوں ہیں (آپ کی) توجہ و اقبال کی باگ جس کی طرف پھری ہوئی ہے داخل نہیں ہے لیکن معنوی و باطنی اعتبار سے خدمت و حضور میں ہے اور فتح و نصرت کی دعا کے ساتھ جو کہ فقراء کا وظیفہ (معمول) ہے مشغول و مصروف ہے۔ رع

دیدہ سعدی و جان ہمراہ نشت [سعدی کی آنکھیں اور جان تیرے ہمراہ ہیں]
 حدیث شریف میں آیا ہے: المؤمن مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے]
 چونکہ یہ فقیر محبت معصوم رکھتا ہے (اس لئے) باطنی لحاظ سے کسی مقام اور معرکہ میں خدمتِ عالی سے جدا
 نہیں ہے اور ہر جگہ باطنی معیت رکھتا ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

از دروں شوا آشنا و از پند بیگانہ شوی ای چہیں زیر با صفت کم می بود اندر جہاں

[تو اندر سے آشنا ہو جا اور باہر سے (ظاہر میں) بیگانہ کی طرح رہ، اسی اچھی صفت والا شخص دنیا میں بہت کم ہوتا ہے]
 بیشک صوفی کا تعلق باطن ہوتا ہے یعنی ظاہر کے اعتبار سے مخلوق کے ساتھ موجود اور حقیقت و باطن کے
 اعتبار سے اُن سے جدا ہوتا ہے کیونکہ اُس کا باطن حقیقت اُس کے ظاہر سے بلکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا
 ہر چیز سے ٹوٹ کر منزلوں میں دوڑ چلا جاتا اور غیبا الغیب سے مل جاتا ہے، ظاہر کی غفلت اس کے باطن میں
 سرایت نہیں کرتی، عوام کا باطن ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ظاہر کی غفلت (اُن کے) باطن میں سرایت
 کرتی ہے اور خواص کے لئے کہ جن کا باطن ظاہر سے منزلوں میں قطع ہو چکا ہے ایسا نہیں ہے اور ظاہر کی غفلت
 باطن میں راہ نہیں رکھتی اور اس کے حضور آگاہی میں کچھ نقصان نہیں لاتی کیونکہ حضور آگاہی اس کا ملکہ
 (صفتِ راسخ) ہو جاتی اور اُس کی صفت لازم میں جاتی ہے جیسا کہ سنا قوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا
 قوتِ باصرہ کی صفت ہوتی ہے کہ کسی وجہ سے بھی اس سے جدا نہیں ہے، اس راستہ کے بعض سالکوں کو یہ
 قطع تعلق اور ماسوا کو بھول جانا اس درجہ تک حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر وہ تکلف سے بھی ماسوا کو یاد کریں
 ہرگز ان کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر ان کو دیدی جائے
 (تب بھی) ماسوا کے اس نسیان کے سبب سے جوان کو حاصل ہو چکا ہے ماسوا کا خیال ہرگز ان کے باطن
 میں راہ نہ پائے، یہ کمال ولایت کے کمالات میں سب سے پہلا کمال ہے اور فناء قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے
 اور اشیاء کے علم حصولی کے زوال سے وابستہ ہے، اگر اس مقام سے ترقی واقع ہو جائے اور علم حصولی بھی
 چونکہ اس مقام میں علم و عالم کا اتحاد ہے علم حصولی کی طرح زوال کی طرف رخ کر لے اور صحرائے عدم
 کی طرف سامان لے جائے تو یہ (فناء نفس ہوتی ہے، اس کے بعد نفسِ اطمینان کے مقام میں آ جاتا،
 احکامِ الہی تعالیٰ شانہ کا فرمانبردار ہو جاتا، اسلام حقیقی سے مشرف ہو جاتا، راضی و مرضی (عز و پسندیدہ)
 ہو جاتا اور آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** لے لے
 اطمینان پائے ہوئے نفس تو راضی و مرضی (پسندیدہ) ہو کر اپنے رب کی طرف لوٹ جا) کا مصداق ہو جاتا ہے اور
 ان دونوں کمالات کے اوپر دوسرے اور کمالات بھی ہیں جو ان دونوں کمالات کے ساتھ مشروط ہیں

اُن کمالات کو کیا بیان کرے۔

قیاس کن رنگستان من بہار مرا [میرے گلستان سے میری بہار کا اندازہ کر لیجئے]

ومن بعد ہذا ایدق صفاتہ وما کتمہا حظی لدیہ واجمل

(اور اس بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہوا وہ مقام ہے جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب ہے)

اور ہم اس مکتوب کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کی حدیث پر ختم کرتے ہیں۔ حضرت معاذ بن جبل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم نے صبح کی نماز میں ہمارے پاس آنے سے تاخیر کی (یعنی روزمرے کے وقت پر تشریف نہ لائے) حتیٰ کہ قریب تھا کہ ہم آفتاب کے قرص کو دیکھ لیں پھر آپ جلدی سے نکل کر تشریف لائے پس نماز کے لئے تکبیر اقامت ہوئی گئی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی نماز میں تخفیف کی پھر جب سلام پھیرا اور اپنی بلند آواز کے ساتھ میں غلط کرتے ہوئے فرمایا کہ اپنی صفوں میں اسی طرح بیٹھے رہو جس طرح کہ بیٹھے ہو، پھر ہماری طرف مڑے اور فرمایا اے لوگو! آگاہ رہو بیشک میں تم کو ابھی اس چیز کی خبر دوں گا جس نے مجھ کو آج کی صبح تم سے روکا، (وہ یہ ہے کہ) میں رات کو نماز تہجد کے لئے اٹھا پس میں نے وضو کیا اور حسب قدر نماز میرے لئے مقدر تھی پڑھی، پھر مجھے اپنی نماز میں آؤنگے آگئی یہاں تک کہ میں بھاری ہو گیا (یعنی مجھ پر مزید غالب آگئی اور میرا بدن وزنی ہو گیا) پس ناگہاں میں نے اپنے پروردگار تبارک تعالیٰ کو اچھی صورت (صفت) میں دیکھا پس اُس (اللہ تعالیٰ) نے فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے رب! میں حاضر ہوں۔ پروردگار نے فرمایا کہ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے تین بار یہی فرمایا (اور میں نے ہر بار یہی جواب دیا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پھر میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ (اس نے) اپنا ہاتھ میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنی چھاتی کے درمیان پائی پس میرے لئے یہ جزا اور درشن ہو گئی اور میں نے پہچان لیا۔ پھر فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے رب! میں حاضر ہوں۔ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا نماز۔ میں نے عرض کیا وہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا (نماز کی) جماعتوں کی طرف قدموں سے چلنا اور نمازوں کے بعد سجدوں میں بیٹھنا اور ناخوشگوار یوں کے وقت (بھی) وضو پورا کرنا۔ فرمایا پھر کس چیز میں گفتگو کرتے ہیں؟ میں نے عرض کیا درجائے کے بارے میں۔ فرمایا اور وہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور بات میں نرمی کرنا اور بات کے کسی حصہ میں نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا (جو کچھ چاہے) مانگ۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ دعا کی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْکَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَکِیْنِ وَاَنْ تُعْیِّرَ لِّیْ وَتَرْحَمَ لِّیْ وَاِذَا اَرَدْتَ
فِتْنَتَیْ فِیْ قَوْمٍ فَتَوَفِّیْ غَیْرَ مَقْتُوْنٍ وَ اَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ یُّحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلِ یُقَرِّبُنِیْ
اِلَیْ حُبِّكَ [اے اللہ! بیشک میں تجھ سے نیک کاموں کے کرنے اور بُرے کاموں کے ترک کرنے اور مسکینوں سے محبت
کرنے کا سوال کر رہا ہوں اور یہ کہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو کسی قوم میں فتنہ (آرائش) کا ارادہ فرما
پس تو مجھ کو فتنہ میں مبتلا کئے بغیر وفات دے اور میں تجھ سے تیری محبت اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے
اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو مجھے تیری محبت کے نزدیک کر دے]۔ پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ حق ہے پس اس کو یاد رکھو پھر اس کو لوگوں کو سکھاؤ۔ اور میں نے محمد بن اسمعیل ^۳
(بخاری قدس سرہ) سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس حدیث کو
احمد و ترمذی نے روایت کیا اور (ترمذی) نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

مکتوب

خواجہ محمد صنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغِ دعوات کے بعد بلا در عجز میری خدمت میں عرض ہے کہ اس حدود کے فقر
کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ براہِ عز و کبر (آپ) بھی عافیت و استقامت کے ساتھ ہوں
اور اُن (آپ) کا آنے والا دن گزرے ہوئے دن سے بہتر ہوگا۔ آپ نے من استوی بوماہ فهو مغبون
(جن شخص کے دو دن ایک حالت پر گزرے وہ خسارے میں ہے) سنا ہوگا۔ ایک مدت ہو گئی کہ آنِ عزیز (آپ)
کا کوئی خط اور کوئی خبر نہیں پہنچی دل کو تشویش ہے۔

ہر کجاہست خدا یا سلامت دارش [اے خدا! وہ جس جگہ بھی ہیں تو اُن کو سلامت رکھ]
مسافت کی دُوری ایک طرح کا غدر معلوم ہوتی ہے، اچھوٹے کہ رہاں مجموعی طور پر جمعیتِ صالحہ پر آپ بھی جمعیت کے ساتھ
رہیں اور مطلوب کی تلاش و انتظار سے ایک لمحہ بھی بے فکر نہ رہیں اور ہمیشہ تیاہفت (شب پانچم) کے درد
کی وجہ سے فکر نہ غمگین اور گوشہ نشینی کی طرف راغب رہیں اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے سے رضی اللہ عنہما

۱۔ مشکوٰۃ: کتاب الصلوة باب الساجد و مواضع الصلوة۔ (فائز) اس حدیث کو حضرت عبدالرحمن بن عائش و حضرت
ابن عباس و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے بعض الفاظ کے اختلاف اور کمی بیشی کے ساتھ مشکوٰۃ المصابیح و دیگر
کتب حدیث میں روایت کیا گیا ہے۔ (مترجم)

گریز کریں۔ الاستیناس بالناس من علامات الافلاس [لوگوں کے ساتھ انسیت بڑھانا افلاس کی علامات میں سے ہے] اور ان فقر کو دعائے غیر سے فراموش نہ کریں اور ظاہری باطنی کیفیات لکھتے رہیں کیونکہ دل منتظر رہتا ہے، دل کو آپ کے ساتھ خاص تعلق ہے اور آپ کے کمالات کا خواہاں ہے، اندہ قریب عجیب بہ (بیشک وہ قریب ہے) (اور قبول کرنے والا ہے) والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔

مکتوب

خواجہ محمد صدیق پناوری کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی طرورات پر مشتمل تھا نیز

بشارتِ خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ: آپ کے مکتوبات گرامی نے یکے بعد دیگرے موصول ہو کر خوش وقت کیا اور اُن کے خون آمیز و جنون انگیز مضامین اور اُن سے ایک دوسرے کے متضاد و مخالف امور کے اجتماع کا تصور واضح ہوا، بیشک عرفت ربی، ہجم الاضداد [میں نے اپنے رب کو متضاد چیزوں کے جمع کر دینے سے پہچانا]، اس سے خاص بالخاص نسبت ظاہر کی گئی ہے امید ہے کہ آپ کی محبت اور دیوانگیوں کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑے گی، جب (یہ فقیر) آپ کے باطنی آئینے کو ملاحظہ کرے گا تو اس چاند کی مانند پاتا ہے جو سورج کے بالمقابل بدرِ کامل ہو گیا ہو، والغیب عند اللہ سمعانہ اور غیب کا علم اللہ سبحانہ ہی کو ہے [اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "خاص بالخاص نسبت ظاہر ہوتی ہے اور ایک طرح کی مخصوص مہربانی نظر آتی ہے" یہاں تک کہ آپ نے لکھا ہے کہ "یہ نسبت عالم سے وخرت مؤمنی صبیغہ" (اور ربی) (صلی اللہ علیہ وسلم) بیہوش ہو کر گرے گا] (کی مانند) ہے، نیک و مبارک ہے امید ہے کہ یہ تجلی خلقِ وافر کے لطائف کو ڈھانپ لے اور ان میں سے کئی ایک کے عین و اثر کو بھی نہ چھوڑے۔ آپ نے اصالت کے کچھ حصہ (حاصل ہونے) کی طلب کی تھی۔

میرے مخدوم! اگر اصالت سے آپ کی مراد وہ نسبت ہے جو ظلال سے ماوراء ہے اور وہ معاملہ مراد ہے جو ولایتِ صفری سے جو کہ اولیاءِ اللہ کی ولایت ہے باہر ہے جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس سرہ) نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میں سات سال مولانا عارف (دیکھائی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں تین بار حجاز (مقدس) کے سفر پر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مشایاں کی باطنی کیفیت کا کچھ بھی مظہر کسی کو پاتا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ آتا۔" (تو آپ کا مطالبہ نہایت معقول ہے اور اس کے حصول کی طلب کرنا بر محل ہے اگرچہ یہ آپ کو حاصل ہے اور اگر آپ اصالت

حصہ اس معنی میں چاہتے ہیں کہ جس کے ساتھ انبیائے کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ممتاز ہیں اور اصالت کا حصہ ان بزرگوں کا نصیب و وقت ہے اور دوسرے سب طفیلی ہیں خوردہ کھانے والے ہیں اگرچہ وہ ان بزرگ پر حضرات کی متابعت کے طفیل مراتب ظلال کو پس پشت ڈال کر اصل سے اصل ہو جائیں اس لئے کہ اصل سے حصہ (حاصل کرنا) دوسری بات ہے کمال یعنی علیؑ کو یا بعد جیسا کہ اس کی اہلیت والوں پر پوشیدہ نہیں ہے) پس یہ امر محض محبت (بخشش الہی) ہے اس کے حصول کا اس بے بال و پر سے سوال کرنا محض خیال ہے، کسب و عمل و دعا و توجہ اور جذبہ کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں، (اللہ تعالیٰ کی) غایت کی پیش قدمی ہونی چاہئے اور پس جانا چاہئے کہ یہ جائزہ بلکہ واقع ہے کہ افراد امت میں سے کچھ حضرات کو بغیر خدا اصلی اللہ تعالیٰ علیہ السلام کے طفیل اصالت سے حصہ حاصل ہو گا مگر وہ لوگ قلیل بلکہ اقل ہوں، دین آدمیوں سے زیادہ کا اس بزرگی کے ساتھ ممتاز ہونا معلوم نہیں ہوتا۔

مکتوب

حقائق و لطائف آگاہ مولانا محمد ضیف کسنام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواظبت و نصائح تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد ضیف کے مکتوب گرامی نے موصول ہو کر مسرور و خوش وقت کیا اور بعض اہل طریقت (احباب) کے پسندیدہ احوال جو آپ نے لکھے تھے ان کے مطالعے اور بھی خوشی حاصل ہوئی، اے اشتیادین میں ہمارے بھائیوں کو زیادہ کر اور ہمیں اور ۳۳ اُن کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھ۔ آپ کو چاہئے کہ توجہات سے اُن کو محروم نہ رکھیں اور نسبت کی حفاظت اور دائمی ذکر و مراقبہ اور آداب طریقت کی طرف اُن کی رہنمائی کریں اور مخالفین کی صحبت سے باز رکھیں اور ابتداء سنت کا امر کریں تاکہ ترقی کی راہ کھلی رہے اور جو شخص شوق و آرزو کے ساتھ طریقہ کیجئے کی خواہش کرے اس کو طریقہ کی تعلیم دیں اور سردی (سستی) کو اس امر میں وقف نہ ہونے دیں اور طالبین کے کام میں سرگرم رہیں اور اگر کسی طالب کو ذکر اثر نہ کرے تو اس کو ذکر کرے روک کر صرف وقوف قلبی کا امر کریں اور توجہات کریں امید ہے کہ ذکر اثر کرے گا، نیز آپ کو چاہئے کہ اہل دنیا سے ملاقات کا راستہ حتی الامکان بند کر دیں اور گوشہ نامرادی کی عادت ڈالیں اور چند روزہ زندگی کو آخرت کا زاد راہ (توسلہ) حاصل کرنے میں مصروف رکھیں اور تمام امور کو وقتی حل و علا کی بارگاہ کے سپرد کر دیں۔ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا [وہ مشرق و مغرب کا ہر دو گلا ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں پس اسی کو
 کار ساز بنالے] اور اگر طبیعت میں صحرا کا شوق ہو تو صحرا کی میر کے لئے کل جائیں، حاصل کلام ع
 ہر کجا خود نباشی آں جا باش [جس جگہ تو خود رہے وہاں رہ]
 والسلام علیکم وعلیٰ سائرین تابعی الہدی والذہم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ البرکات العلیٰ

مکتوب ۹

غلام محمد فاروق کے نام، واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفسار کے
 جواب میں جو حدیث لا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: برادر اعز و ارشد ریاں غلام محمد فاروق کا
 مکتوب مرغوب پہنچا، بے اندازہ خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ کمال کے درجات پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے
 لکھا تھا کہ ”غیب سے ایک آواز کان میں پہنچی کہ تو اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں سے ہے اور یہ آواز تین چار بار
 سنی گئی“ اس کے مطالعہ نے مسرور کیا، بہت بڑی بشارت ہے امید ہے کہ شیطان لعین کو اس میں کوئی
 دخل نہیں ہوگا اور (یہ بشارت) رحمانی ہوگی اور یہ جو مراقبہ میں مجھ کے سامنے ایک آفتاب کی نہایت منور
 صورت ظاہر ہوئی اور اس کے گرد مختلف قسم کے رنگ شعلہ مارتے تھے اور بے شمار پانی میں مختلف رنگوں
 کے ساتھ پروٹا لاتے تھے، وہ آفتاب نزدیک ہونے لگا بہا تک کہ آپ کے وجود میں داخل ہو گیا اور غائب
 ہو گیا۔ یہ واقعہ بہت روشن اور قابل قدر ہے، یہ واقعہ سابقہ واقعہ کے ساتھ کامل مناسبت رکھتا ہے
 کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ نور آپ کے عین ثابتہ کا پرتو ہو کہ جس نے آپ کو اپنے ساتھ بقا بخشی ہے اور
 عین ثابتہ کے ساتھ متحقق ہونا کمالات و ولایت سے ہے، آمین کریمہ اَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاحْيَيْنَاهُ وَ
 جَعَلْنَاهُ نُورًا آلا یہ [اور کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ہم نے نور
 بنادیا] کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب نور کسی سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ سینہ
 کھل جاتا ہے، پس عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کی کوئی علامت ہے؟ آنحضرت علیہ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے فرمایا ہاں دار الغرور (دنیا) سے الگ رہنا اور دارالقرار (آخرت) کے لئے تیاری کرنا ہے، ”کوشش
 کریں کہ اس نور کے کمال کے ساتھ متحقق ہو جائیں وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ“ [اور اس میں

رغبت کرتے ہو اور غبت کرنی چاہئے]۔ دونوں واقعے بشارت دینے والے ہیں اور امیدوار بناتے ہیں۔ اور آپ نے حدیث (الصلوة الا بحضور القلب) اور اس جماعت کے بارے میں لکھا تھا جو دائمی حضور قلب (حاصل ہونے) اور خطرہ کے نفی ہو جانے کے ساتھ مشرف ہے۔ میرے مخدوم! اگر حدیث شریف میں قلب سے مراد لطیفہ معین ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے تو جو جماعت حضور کے ملکہ (صفت و اسما) سے مشرف ہے ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس نماز سے حصہ رکھتے ہیں اور اگر قلب سے لطیفہ معین مراد نہ ہو اور کئی طور پر حضور مراد ہو کہ کسی راستے سے غفلت خطہ (وارد) نہ ہو تب بھی یہ جماعت اس نماز سے بہت زیادہ حصہ رکھتی ہے کیونکہ اس معاملہ میں عمدہ چیز قلب ہے اور (وہ) اس کا منظور نظر ہے جب وہ (قلب) حضور کے ساتھ موصوف ہے اگر اس کا غیر غفلت و خطرہ میں ہو تو اس قدر مضرت نہیں رکھتا کیونکہ غفلت وہ (غیر قلب) رکھتا ہے، گویا قلب کی غفلت اور خطرہ ذاتی اور باطنی مرض ہے اور حضور قلب کے ہوتے ہوئے خیال کی غفلت خلط عارضی و خارجی مرض ہے کیونکہ قلب سے خطرہ دور ہونے کے بعد خطرہ کے وارد ہونے کی جگہ دماغ خیال ہے، ان دونوں امراض میں بہت فرق ہے: رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَبَعُثْنَا لَنَا نَفْسًا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (لے ہمارے پروردگار ہمارے لئے ہمارے نزدیک پورا افراد سے اور میں بخترے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

مکتوب

خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقامات عشرہ کے طے کرنے سے عبارت ہے ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں سیر انفسی کے ضمن میں احوال کے طور پر طے ہوا کرتی ہے اور محب کا معاملہ آفاقی و انفس سے باہر چلا جاتا ہے اور انفس و آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کرتا ہے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو اپنے آپ سے رہائی عطا فرما کر اپنی پاک بارگاہ کی مینائی (معرفت) حجت فرمائے، اس حرد کے درویشوں کے حالات حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ بزرگ بھائی (آپ) بھی ظاہری و باطنی جمعیت کے ساتھ مزین ہوں گے۔

میرے مخدوم! اصل و شہود کی حقیقت کا وعدہ کل (قیامت) پر رکھا گیا ہے، آج (اس دنیاوی زندگی میں) ہم سے اور آپ سے بندگی کے وظائف (اعمال) مطلب کرتے ہیں۔ بندگی کے وظائف (قسم کے ہیں) ایک قسم وہ (اعمال) ہیں کہ جن کے حاصل کرنے میں عمدہ چیز ظاہری اعضاء ہیں یعنی (وہ اعمال) نماز،

روزہ، صدقہ (زکوٰۃ)، حج اور جہاد وغیرہ ہیں اور دوسری قسم وہ (اعمال) ہیں جو باطن سے وابستہ ہیں یعنی توبہ، ترہ، توکل، تفکر، اخلاص اور رضا وغیرہ اور ان مقامات کا جہاد جہاد سلوک (طے کرنا) نہایت دشوار ہے بلکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب تنگ پہنچے جیسا کہ اس دنیا کے لئے مناسب ہے باز رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کا جذبہ دستگیری نہیں فرماتا، پس ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو مطلوب کے مقابل ہو اور مقصود پہنچانے میں خلاف ورزی نہ کرے، اور ان مقامات کا خلاصہ اجمال کے طور پر اس کے ضمن میں سہولت کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اعضا کے اعمال میں کامل آسانی پیدا کرے اور یہ وہ طریقہ ہے جس کو ہمارے بزرگوں نے اختیار کیا ہے اور اس کی ابتداء کو انفس سے منفر کیلئے جو کہ جذبہ محبت کو شامل ہے، آفاقی میر اور مقامات کا سلوک (طے کرنا) اس معاملہ کا طفیلی ہے کیونکہ محبت جب ساعت بساعت غلبہ پالیتی ہے تو محبوب کے ماسوائے لمحہ لمحہ انقطاع حاصل ہو جاتا ہے اور اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ نگاہ باطن میں محبوب کے سوا کچھ نہیں رہتا اور علمی وحسی تعلق غیر سے منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے ضمن میں مقامات مذکورہ کی حقیقت متحقق ہو جاتی ہے اور چونکہ محب کے لئے محبوب کی اطاعت لازم ہے (اس لئے) المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے مصداق وہ اعضا کے اعمال کی پابندی میں بھی سرگرم رہے گا، چونکہ محبوب آفاق و انفس سے ماوراء ہے (اس لئے) عارف بھی انفس سے آفاق کی طرح گزر جاتا ہے اور بے اختیار محبوب کے ساتھ بے کیف معیت حاصل کر لیتا ہے اور چونکہ اس دنیا میں قوتِ سرکہ کو اس قدر طاقت نہیں ہے کہ اس معیت کی کنہ کو پائے کیونکہ وہ (معیت) عالم آخرت کے ساتھ موعود (وعدہ کی گئی) ہے اس لئے وہ آج (اس دنیاوی زندگی میں) ظاہری عبادات کے وظائف اور باطنی مراقبات کے لطائف کے ساتھ زندگی گزارتا ہے تاکہ کل (آخرت میں) اس کے مطابق قوتِ باصرہ حاصل ہو جائے اور اس معیت کی حقیقت کو پالے پس چاہئے کہ وہ بھائی (آپ) وظائف اعمال کی ادائیگی میں اچھی طرح کمر محنت باندھیں اور اعمال کی کیفیت و کمیت (حالتِ مقدار) کے زیادہ کرنے میں پوری پوری کوشش کریں اور باطن کو دائمی توجہ و اقبال سے آباد رکھ کر مطلوب کے ماسوا کی طرف توجہ کرنے سے حتی الامکان باز رکھیں، وَذَرُوا ظَاهِرَہُمْ اِلَیْہِمْ وَیَا حَیْہُ فَاطِمَیْہُ وَبِاطِنِیْ گناہ کو چھوڑ دو [نص قاطع ہے اور اس معنی پر اس حد تک سزاومت کریں کہ یہ حالت ملکہ ہو جائے اور تکلف سے رہائی حاصل ہو جائے اور طریقت سے حقیقت میں آجائیں اور یادِ کرد سے یادداشت کی طرف مائل ہو جائیں، کتنی بڑی نعمت ہے آپ کا بظاہر وظائف اعمال کے ساتھ جو کہ اس ظاہر کے ساتھ تعلق رکھنے میں مشغول رہے اور باطن ماسوا کی دید سے منقطع ہو جائے اور مطلوب میں مستغرق و فانی رہے، وَاَللّٰہُ عَلَیْہِمْ وَاَلِیْہِمْ سَائِرُ مِّنْ اَنْبِیَآءِہِمْ وَالتَّزَمُ مَنَابِقَہُ الْمَصْطَفٰی عَلَیْہِ اَلْبَہْلَوۃُ وَالنَّجَاتِ وَالْمَرَکَاتِ الْعَلٰی۔

مکتوبات

شمس خاں کے نام! نفس امارہ کی مخالفت پر جو نصیحت اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصریح اور اسلام کے ارکان خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والہ الطاہرین: اللہ تعالیٰ نبی اُمّی اور اُن کی ہمدرد آل کے طفیل آپ کی ذاتِ بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر اتباعِ نبوی و سننِ مصطفویٰ علیٰ مصدرہا و صوف الصلوٰۃ النامیات کے زیور سے مزین و آراستہ رکھے، اِصا بعد، حقائق آگاہ مولانا محمد حنیفؒ نے فقرائے کبار میں آپ کی ہرمانیوں کا بہت اظہار کیا اور ایک خط (آپ کی) لکھنے کی استدعا کی ہے جو نصیحتوں پر مشتمل ہو، التماس کرنے والے کی بات کو ماننے ہوئے چند نامور لوہا کلمات لکھنے کی جرأت کی ہے۔

میرے مخدوم! حق سبحانہ و تعالیٰ نے آدمی کو یکا سر پیدا نہیں کیا ہے اور اُس کی اپنی مرضی پر نہیں چھوڑا ہے کہ جو کچھ سمجھ کرے اور نفس کی خواہش و طبیعت کے منشا کے مطابق زندگی بسر کرے، اس کو اوامر و نواہی کا مکلف بنایا اور طرح طرح کی تکلیفات (احکام) کے ساتھ مخاطب کیا ہے، اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ اُن (احکام) کے مقتضائے مطابق زندگی بسر کرے اور نفس و طبیعت کی جو خواہش ان (احکام) کے برخلاف ہو اُس کو چھوڑ دے اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو مولائے حقیقی (اللہ تعالیٰ) کے غیظ و غضب کا مورد ہو گا اور عذاب اور طرح طرح کی مزاؤں کا مستحق ہو گا وہ لوگ بڑے خوش وقت خوش نصیب ہیں جنہوں نے اپنی کمرہٴ موت کو مولیٰ تعالیٰ کی بندگی میں خوب اچھی طرح باندھا ہے اور تمام گوشوں کو اُس کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں صرف کر دیا ہے: فطوبی لمن وفق لمرضات اللہ و یا حشرنا علیٰ من فرط فی جنب اللہ فبشری للصالحین والابرار و ویل للکفرین من النار سبق المقرحون و هلاک المسلمون [پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر حسرت و افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا پس صالحین و ابرار کے لئے بشارت ہے اور کافروں کے لئے دوزخ کا دردناک عذاب ہے شریعت پر عمل کرنے والے ہی بھقت لے گئے اور آجکل (امت و اہل) کرنے والے ہلاک ہو گئے] دنیا کھیتی کرنے کی جگہ ہے کھیتی کرنے کے وقت میں عیش و آرام میں مشغول ہونا اور ناپسندیدہ

فانی لذتوں کے ساتھ موافقت کرنا اپنے آپ کو دائمی اور پسندیدہ عیش سے محروم رکھنا ہے، دورانہ فی عقل اس کا یقین نہیں رکھتی اور باقی رہنے والی پسندیدہ لذتوں کو چھوڑ کرنا پسندیدہ فانی لذتوں پر فریفتہ نہیں ہوتی، پس علمائے اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ سبیلہم اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مفکر فرمائی کی صیغہ آراء کے مطابق دینی عقائد جو کہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں کی تصحیح کے بغیر چارہ نہیں ہے اور فرض و واجبات کے ادا کرنے اور حرام چیزوں سے بچنے کے سوا گذار نہیں ہے اور سب سے بہتر عبادت اور سب سے معتبر طاعت نماز ہے جو کہ دین کا ستون اور مسلمان و کافر میں واضح طور پر فرق کرنے والی ہے اور جو قرب الہی اس کے ادا کرتے وقت حاصل ہوتا ہے اس (نماز کے) باہر وہ نادر (بہت کم) ہے، پس نماز کو پانچوں وقت جماعت و جمعیت و تعدیل ارکان اور کامل وضو کے ساتھ مستحب اوقات میں ادا کرنا چاہئے، حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب بندہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس بندے اور اس کے پیروں و گار کے درمیان کے عجاibat اُٹھادیئے جاتے ہیں اور جب تک وہ ناک کی ریشتہ ڈالے جو رعین اس کے سامنے رہتی ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نماز پڑھنے والا بادشاہ کا دروازہ کھٹکھٹاتا ہے اور اس میں ٹک نہیں کہ جو شخص ہمیشہ دروازہ کھٹکھٹاتا رہتا ہے قریب ہے کہ وہ اس کے لئے کھول دیا جائے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پانچ نمازوں کی مثال میٹھے پانی کی جاری نہری کا مانند ہے جو تم میں سے کسی کے دروازے کے پاس سے گذرتی ہے کہ وہ شخص اس میں پانچ مرتبہ غسل کرتا ہے پس اس سے (اس پر) کچھ بھی میل باقی نہیں رہے گا، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ بیشک جس شخص نے ان پانچ فرض نمازوں پر جماعت (سے) ادا کرنے میں حفاظت کی وہ ان لوگوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا جو چل صراط پر چمکنے والی بجلی کی مانند تیزی سے گزریں گے اور اللہ تعالیٰ اس کو سابقین کے پہلے گروہ میں حشر فرمائے گا اور ہر دن اور رات میں ان نمازوں پر حفاظت کرنے والے کو ایک ہزار ایسے شہیدوں کے اجر کے برابر اجر ملے گا جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے ہوں، اور نیز حدیث میں ہے کہ مالوں اور چرنے والے چوپایوں کی زکوٰۃ اس کے مصارف میں احسان مندی و رغبت کے ساتھ دینی چاہئے، حدیث دینے سے مال میں کمی نہیں ہوتی اور مصارف کروینے سے اللہ تعالیٰ بندے کی عزت بڑھاتا ہے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرتا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص سونے چاندی کا مالک ہو اور وہ اس کا حق (زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے روز (اس سونے چاندی کو گرم کر کے) اس کے تختے بنائے جائیں گے پھر ان تختوں کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائیگا پس ان کے ساتھ اس کے پہلو اور پیٹھ کو داغ دیا جائیگا پھر ٹھنڈا ہونے پر وہ تختے دوبارہ آگ میں ڈالے جائیں گے اور ان کو نکال کر

دارغ دیں گے اور اُس دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے بار بار اس کے لئے یہی عمل کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پس ہر بندہ اپنا راستہ یا جنت کی طرف دیکھ لے گا اور یا دوزخ کی طرف دیکھ لیگا۔ (اللہ تعالیٰ نے) اپنے نہایت کرم سے (بڑھنے والے مال پر) سال گزرنے اور اپنی ضروریات میں خرچ کرنے کے بعد جو کچھ باقی بچے اس میں سے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ دینا) فرض کیا ہے۔ عجیب بے انصافی ہوگی اگر اس کے ادا کرنے میں تساہل کیا جائے اور حیلوں سے اس کو چھوڑ دے، جان و مال سب اُس تعالیٰ شانہ کا ہے اگر وہ (اللہ تعالیٰ) تمام مال فقراء کو دینے کا حکم فرماتا اور جان طلب فرماتا تو اس کی بے نیاز بارگاہ کے شیدائی ابرو پر شکن لائے بغیر ہر طرح سے پورے ذوق و شوق کے ساتھ جان و مال قربان کر دیتے اور نئی سعادت اسی میں جانتے۔

ان قال لی مت مت معما و طاعة و قلت لداغی الموت اهلا و مر جیا
[اگر وہ مجھ سے کہے کہ مر جاؤ تو میں اُس لیا اور یوں لیا کہتے ہوئے مر جاؤں اور داغی اجل سے کہوں کہ تیرا آنا مبارک ہو۔]
کسی نے خوب کہا ہے۔

گر نقد جان تو اتنے خریدیں وصل دست طالب وصل تو پورے ہر کر جانے داشتے

(اگر دوست کا وصل (ملاقات) جان کی نقدی سے خریدیا جاسکتا تو جو شخص بھی جان رکھتا ہوتا تیرے وصل کا طالب ہوتا۔
اور ماہ مبارک رمضان کے روزے ذوق و شوق کے ساتھ رکھنے چاہئیں اور اپنی سعادت اس بھوکاؤ ^{۳۸} پیاسا رہنے میں سمجھنی چاہئے۔ حدیث شریف میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولادِ آدم کا ہر نیک عمل (ثواب میں) دس گنا سے سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے سوئے روزہ کے کہ بلاشبہ یہ میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا (یا یہ مطلب ہے کہ میں خود ہی اس کا بدلہ ہوں)، (روزہ دار شخص) اپنی خواہش اور اپنا لکھنا (پینا) میری وجہ سے چھوڑ دیتا ہے، روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں ایک خوشی اس کے روزہ افطار کرنے کے وقت ہے اور دوسری خوشی (آخرت میں) اپنے رب سے ملاقات کے وقت (حاصل ہوگی) اور بیشک روزہ دار کے منہ کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مُشک کی خوشبو سے بھی زیادہ خوشبودار ہے، اور روزہ ڈھال پر پس جب تم میں سے کسی کا روزہ کا دن ہو تو وہ فحش کلامی اور خج پکار نہ کرے اور اگر کوئی شخص اس کو گالی دے یا اس سے لڑائی کرے تو اس کو چاہئے کہ یہ کہہ دے میں روزہ دار شخص ہوں متفق علیہ (یعنی اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے)۔ اور حج کی شرائط پائی جانے کی صورت میں خانہ کعبہ کا حج کرنا چاہئے اور گھر (کے واسطے) سے صاحبِ خانہ (اللہ تعالیٰ) کا قرب تلاش کرنا چاہئے اور اس کا پتہ لگانا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حج اور عمرہ پے درپے کرو (یعنی اگر عمرہ کیلئے توجہ بھی کرو یا حج کیلئے تو عمرہ بھی کرو)

پس یہ دونوں سنگدستی اور گناہوں کو اس طرح دور کر دیتے ہیں جس طرح بھی لوہا، سونا اور چاندی کی میل کو دور کر دیتی ہے اور جنت میں داخل ہونے کی جگہ میر کا ثواب ہے۔ اور چونکہ مسلمانی کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے جن میں سے ایک یہ شہادت دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور دوسری چار چیزیں وہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں (یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج) اگر ان پانچ چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہو جائے تو مسلمانی میں نقص ہے اس کی بنیاد چار دیواریوں اور چھت پر ہوتی ہے اگر ان پانچ چیزوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو گھر نامکمل اور ویران ہے، دینی عقائد کی تصحیح اور ظاہری اعمال کے بعد صوفیائے کرام قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے ہر پتھر پر صلی ضروری ہے تاکہ حق جل و علا کی معرفت حاصل ہو جائے اور خواہشات نفسانی سے نجات کی صورت بن سکے جو بندہ اپنے مالک کی معرفت نہیں رکھتا اور اس کو نہیں پہچانتا تعجب ہے کہ وہ کس قسم کی زندگی بسر کرتا ہے اور کس چیز کے ساتھ مانوس اور محبت کرنے والا ہے، کسی نے خوب کہا ہے یہ

بچہ مشغول کتھدیرہ و دل را کہ مدام دل ترامی طلبد دیدہ ترامی جوید

[اس آئینہ اور دل کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور تاکہ تجھ کو ڈھونڈتی ہے] مالم مجاز میں جو نوکر اپنے مالک کے ساتھ معرفت اور راہ سخن نہیں رکھتا وہ کسی شمار میں نہیں اور اعتبار سے گرا ہوا ہے، اس بلند مرتبہ گروہ کے طریقہ پر معروف میں فنا ہوئے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی اور جنتک عارف کا وجود درمیان میں ہے وہ اس معرفت سے محروم ہے

ازشت حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہرواں ہمیں است

[یعنی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، تمام راستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے]

فراہم ایک امر ہے جو صاحبِ فناء و بقا کے وجدان سے تعلق رکھتا ہے اور بیان کرنے میں صحیح ادا نہیں ہوتا۔ لذت نے نشانی بخدا نہ جشی (مادی قسم جنگ تو نہیں چلے گا شراب کی لذت کو نہیں پہچانے گا) پس غفل و بوش وانیوں پر لازم ہے کہ اپنے انجام کار اور نقد و روزگار (اعمال) میں غور کریں جس شخص کو یہ معرفت حاصل ہے اس کے لئے خوشی و شادمانی ہے اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا وہ اس کو بجا لایا اور انسانیت کے کمال کو پہنچ گیا۔ مولوی (روحی) قدس سرہ نے کہا ہے

وانکہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گر زیستی

چوں بدانستی تو خود را از سخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست

[جب تو نے جان لیا کہ تو کسی کا ظل ہے تو خواہ تو مردہ ہے یا زندہ (اب) تو فارغ ہے۔ جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی جانب نسبت کو درست کر لیا۔]

اور جس شخص کو دولت مطلوبہ حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے کہ اس کی طلب سے فارغ نہ رہے اور جس جگہ سے بھی اس مطلب کی بٹواس کے دماغ میں پہنچے اس کی طلب میں لگ جائے اور جس چیز کی تخریب مطلوب ہے اس کی تعمیر میں مشغول نہ ہو اور ہمیشہ عدم حصول کا رونا رقا اور اپنی جدائی کا ماتم کرتا رہے اور دُعا اور رزق بارے، ایسا نہ ہو کہ مطلوب کو اپنی آغوش میں لئے بغیر کوچ کی صدا کلن میں آہنچے اور جو کچھ اس دنیا میں اس سے طلب کیا گیا ہے اس کو حاصل کئے بغیر اس سرائے فانی سے سامان باندھ لے، کل قیامت کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں تائے گالور کس حیل سے عذر پیش کرے گا، دنیا میں رویاؤں آتا نہیں ہے۔ ۵

ترسم کہ یار بامانا آشتنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند

[دُرتا ہوں کہ (مبارا محبوب ہمارے حال سے نا آشنا رہے) اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے) جانا چاہئے کہ راہ حقِ جہل و عدا کا سلوک طے کرنے اور دوسروں کو کرانے کے لئے سبک بہنہ طریق طریقہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہا الیہا ہے کیونکہ اس طریقہ کے اکابر نے سنت پر عمل کرنا اور بدعت سے بچنا اختیار کیا ہے اور (اللہ تعالیٰ سے) ایک ایسا طریقہ طلب کیا ہے جو سب طریقوں سے اقرب ہو اور بلاشبہ (اللہ تعالیٰ کے قریب تک) پہنچانے والا ہو اور اس کی ابتداء میں اتہار درج ہو اور کمال کے درجے پر پہنچنے کے بعد ان کی آگاہی (حضور و معرفت) دوسروں کی آگاہی سے اوپر ہو۔

نقشبندیہ عجب قافلہ سالار اند کہ برتند از رہ پتہاں بحرم قافلہ
[حضرات نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں]

پس طالب حقِ جل شانہ کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا سب سے زیادہ مناسب و اولیٰ ہے کہ یہ راستہ نزدیک تر اور بلاشبہ پہنچانے والا ہے، اللہ تعالیٰ ہم فقرا کو ان اکابر کی برکات سے بہرہ ور کرے اور ان کے سرچشمہ فیض سے سیراب فرمائے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والتمزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ علیٰ الصلوٰات والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب ۱۲

محمد صالح کابلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۴

برادرِ محمد صلاح تقویٰ و صلاح دیکم کے ساتھ آراستہ ہیں، جو خط آپ نے لکھا تھا اس نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، آپ نے اپنی شرمندگی و خجالت کے بارے میں لکھا تھا، توبہ کے دروازے کھلے ہوئے ہیں اور وہ تعالیٰ شانہ رؤف و رحیم ہے، گناہوں سے کہ جن سے کوئی شخص بھی خالی نہیں ہے معافی و مغفرت طلب کریں، گریہ و زاری کے ساتھ بخشش طلب کرتے رہیں، ذکر و فکر میں خوب مشغول رہیں، اوقات کو وظائف طاعات اور قرباتِ اعمال سے معمور رکھیں، اس جانب سے کامل صفائی تصور کریں اور اس لئے آپ کسی قسم کی کدورت اپنے دل میں نہ آتے دیں۔ آپ نے لکھا تھا میں نہیں جانتا کہ مقبول بندوں میں سے ہوں یا مردود بندوں میں داخل ہوں، (مجھے) بھگاتے ہیں یا بلاتے ہیں حق میرے مخدوم! یہ جان کو گھلانے والا غم ہر دل میں لگا رہتا ہے اور کون ہے جو (اس) فکر سے خالی ہے شاید کوئی مردود ہی ہوگا۔ (اللہ) کریم کی بارگاہ سے امیدوار رہیں۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کما حقہ نے اپنے بعض دوستوں کی حالت کی تعریف میں لکھا تھا اور مشغول (پیر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبط اوقات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ: برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے گرامی نام نے جو انہوں نے ان دنوں میں ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرور کیا اور اس سے پہلے بھی اس عزیز کا ایک خط پہنچا تھا آپ نے اپنے سرمدوں کے بعض احوال تحریر فرمائے تھے، محمد اشتم اور فضل کے احوال سنجیدہ اور عمدہ ہیں، تھوڑے عرصہ میں بہت کم طالبین اس قسم کے احوال کی طرف ہدایت پاتے ہیں اس قسم کے طالبین کو بیکار نہیں چھوڑنا چاہئے اور کام (معمولات) پر پابند کرنا چاہئے اور ان کی تربیت میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے، نفیس جو ہر کیا اب ہوتا ہے اس کی قدر کرنی چاہئے اور جو شخص شغل (ذکر وغیرہ) طلب کرے اس کو شغل میں لگا دیں اور حلقہ کو سرگرم رکھیں اور جس شخص کو ذکر اثر نہ کرے اس کو ذکر کرنے سے روک دیں اور محض وقوف قلبی کا امر کریں جب وہ کچھ عرصہ اس طریقہ پر مداومت کرے گا امید ہے کہ ذکر سہولت کے ساتھ اثر کرے گا لیکن توجہات سے اس کو محروم نہیں رکھنا چاہئے اور احباب طریقہ کو بعض ضروری آداب کی طرف رہنمائی کرتے رہیں، طریقے کے فیوض و برکات کا حاصل ہونا آداب کی رعایت کے بغیر

میر نہیں ہے، آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدائے تعالیٰ جل و علائک نہیں پہنچا ہے، آداب کی رعایت نہ ہونے پر ضرر کا پتہ غالب ہے (اور) نفع ترک جاتا ہے۔ دیگر چاہئے کہ اوقات کی پابندی میں کوشش کریں اور اہم کاموں میں صرف کریں ایسا نہ ہو کہ فضول کاموں میں صرف ہو جائیں اور لوگوں کے ساتھ زیادہ میل جول رکھنے پر سزیدہ رہیں کیونکہ اس سے باطنی نسبت کی صوفی جاتی بدیتی ہے، نیک نیتی کے بغیر مخلوق کے ساتھ صحبت رکھنا خالق تعالیٰ سے قطع تعلق کا سبب ہے، کسی بزرگ نے کہا ہے: لا تصحب الا شرا ولا تقطع عن الله بصحبة الاخيار [یعنی ہرگز اسے ساتھ صحبت مت لکھا اور نیکوں کے ساتھ ایسی صحبت رکھ کر تو جو جل و علا سے منقطع نہ ہو جائے] اور آپ مریدوں اور طالبوں کے ساتھ ایسا سلوک کریں کہ ان کی نظر میں باریع اور باوقار معلوم ہوں، اس قدر شوخ و بے باک نہ ہو جائیں کہ جرأت و گستاخی کا سبب بن جائے اور ان کے معمولات میں خلل آجائے اور دیگر یہ کہ چونکہ جو اس پر گندہ ہیں کسی دوسری چیز (مزید لکھنے) میں مشغول نہیں ہو سکتا، دو شبہ کی رات ساتویں تاریخ ماہ رواں کو چونکہ ذی الحجہ کا مہینہ سن ایک ہزار چھاس ہجری ہے حضرت قبلہ گاہی والدہ ماجدہ جو نے آخرت کا سفر اختیار کیا ہے اور پیمانہ گان کو جگر کباب و دیدہ پر آب چھوڑ گئی ہیں ان کا وجود خریف دونوں جہان کی سعادت کا وسیلہ اور رب المشرقین کی رضا مندی کا وسیعہ (مکڑی) رہا ہے کباب اس راہ سے اس کے حصول سے محرومی پیدا ہو گئی ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ [بیشک ہم سب اللہ تعالیٰ کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں] دوست و احباب مترنم ربار کلمہ طیبہ لا اِلهَ اِلَّا اللہ پڑھ کر اس کا ثواب ان کی روحانیت کو پیش کر دیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

شیخ عبدالکریم کے ام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلند ہی ہمت و

فلوت گرمی پر غیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار مولانا عبد الکریم ہمیشہ ترقی کرتے رہیں آپ کے احوال و اطوار کی استقامت کی خبریں جو میں آتی رہتی ہیں مسرت کا سبب ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اور ہمیں مزید استقامت عطا فرمائے آپ نے جو خط اپنے احوال و ترقیات پر مشتمل لکھا تھا پہنچا، اس کے مضامین واضح ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ہے اپنے کام میں خوب مشغول رہیں اور جو حالت پیش آئے اس کا شکر بجالائیں اور ہل میں مزید

(کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے ساتھ خوش رہیں اور اس سے ترقی چاہیں۔ ان اللہ عجب معالیٰ الحمد للہ تعالیٰ ہمتوں کے بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے [اور گوشہ نشینی و تنہائی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں، اور جن لوگوں کو آپ نے طریقہ بتایا ہے ان کے احوال میں مشغول رہیں، اور آپ کو جتنی تعداد کیلئے طریقہ سکھانے کی اجازت دی گئی تھی، اگر وہ تعداد پوری ہو چکی ہے تو خبر دیتے ہی اور لوگوں کو طریقہ سکھائیں۔ والسلام

مکتوب ۱۵

مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے لیے میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور طریقہ پسندیدہ و سنت عالیہ پر استقامت اور آپ کے باطنی مراتب کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم اہوت نے سایہ ڈال دیا اور مقررہ مدت (موت کی مہتری) آن پہنچی ہے اور اس کے لئے کچھ بھی سامان نہیں ہوا اور اس قسم کے دور و دراز سفر کے اسباب کی تیاری کا میر نہیں آئی، جلد الموت بعد از فیء و جوات الراجفۃ تتبعھا الرادفۃ (موت پھر طے آگئی، ہل چل پھارنے والی (قیامت کا پہلا فقرہ صبح) آن پہنچی جس کے بعد دوسرا فقرہ صبح ہو گا)۔ افسوس کہ عمر کا اعلیٰ حصہ ہوا و موس میں گزرتا، معلوم ہے کہ عمر کے افضل (نہایت کمزور) حصے میں کیا کرے گا اور اس وقت کا کیا ہوا کیا اعتبار رکھے گا شرمندگی کی وجہ سے پانی پانی ہوا جاتا ہے اور عند کی زبان نہیں دہی کسی نے خوب کہا ہے۔
 ۵۔ کتوں چسندہ رنگتا ہاں خویش تن خواہم ز شرم خون چکد از بدن بجائے عرق

[میرا باپ اپنے گناہوں کا کیا عند چاہوں، شرم کی وجہ سے میرے بدن سے پسینہ کی بجائے خون ٹپکتا ہے]
 سعادت آثار و فضائل بیگ مخلص دوستوں میں سے ہیں کابل کی طرف متوجہ ہیں، امید ہے کہ آپ نے وقتی کے لازم بجالائیں گے، خواجہ محمد رضا بھی یا رانہ طریقت میں سے ہیں، ان کے باطن کی طرف بھی توجہ ملحوظ رکھیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۶

خواجہ عبد الرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کرام (باپ دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال استغاثہ کا باوجود

اشد شوق اہل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی فتاویٰ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ میرے مخدوم و مخدوم زادہ کی ذات بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر ظاہری و باطنی ترقیات کے ساتھ ممتاز رکھے اور ان کے بندگان کے حقوق ہم فقر کے ذمہ اس قدر ہیں کہ تحریر و تقریر کے احاطہ میں نہیں آسکتے۔ اہل اللہ کے طریقہ کا سلوک ہم نے ان بزرگوں سے اخذ کیا ہے اور عیب کی اقسام کو انہی کی برکات سے استغفار کیا ہے، فتاویٰ ان کی صحبت میں موجود ہے اور سیرالی اللہ و سیر فی اللہ ان کی مجلس سے ماخوذ ہے، سنت کی پیروی کرنا اور بدعت سے بچنا جو کہ اس کام کا مدار اور اس معاملہ کی بنیاد اور پیمانہ ترازہ فیوض و اسرار کا پھل دینے والا ہے ہم نے ولایت کے ان سرچشموں کی ہدایت کے نور سے اقتباس (استغفار) کیا ہے کیونکہ دوسرے طریقے امور مبتدعہ سے خالی نہیں ہیں اور ان کا بڑا طریقہ بعینہ اصحاب کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے اس لئے یہ طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہوا اور بلا شبہ (اللہ تعالیٰ سے) ملنے والا ہو گیا اور دوسروں کی انتہا ان کی ابتدا میں ہی ہو گئی۔

۵ نقش بندہ عجب قافلہ سالار اند کہ برنما زارو بہنہاں بحر م قافلہ را
[حضرت نقشبند عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں۔]
حاصل کلام، اگر ظاہر ہے تو وہ ان بزرگوں کے اطوار سے آراستہ ہے اور اگر باطن ہے تو وہ بھی انہی کے انوار سے منور ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

شکر فیض تو چین چوں کند اے ایر بہار کہ اگر خار و اگر گل ہمہ پروردہ تست

(اے ایر بہار! چین تیرے فیض کا شکر کس طرح ادا کرے کیونکہ کا شا ہو یا پھول سب تیرے ہی پروردہ ہیں)
پختہ دل و رویش اپنے اللہ لیاقت نہ ہونے کے باعث بندگان کی مجلس کی قابلیت نہیں رکھتا اگر اسے (بزرگوں کے) حقوق کی ادائیگی میں کوئی قصور واقع ہو گیا ہو تو وہ معاف فرمائیں گے (اُن کے) حقوق سرے پاؤں تک ہیں اور ان کا ادا کرنا اس مسکین کے مقدور میں نہیں ہے شاید بزرگ حضرات براہ کرم معاف فرمادیں اور ایک ناقابل شخص کو اس تمام ناقابلیت کے باوجود قبول فرمائیں۔ رع
باکرمیاں کا رہا دشوار نیست [کرمیوں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے]
بیشک پہلے سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور معیوب ممکن کو واجب الوجود (اللہ تعالیٰ کی قبولیت کے شرف تک پہنچا یا ہے جیسا کہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ رباعی

تو بعلم ازل مرادیدی دیدی آنکہ بعیب بخردی
تو بعلم آں ومن بعیب ہماں رد ممکن آنچہ خود پسندیدی

[تو نے اپنے انسانی علم سے مجھ دیکھا ہے، اس وقت عیب کے ساتھ دیکھنے کے باوجود تو نے خریدیا ہے، تو علم کے ساتھ دی ہے اور میں عیب کے ساتھ دی ہوں جس چیز کو تو نے پسند کیا ہے اس کو رد نہ فرما۔]

اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اشد شوق کمال عزت و استغنا کے باوجود اس بارگاہ کی طرف منسوب ہوا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، کیوں منسوب۔ ہو کہ جو چیز اصل کی طرف رجحان رکھتی ہے اور مرتبہ و جوب کی طرف منسوب ہے اشد وارز جمع ہے۔

درخانہ بکد خدائی مانند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے] ممکن کا شوق واجب تعالیٰ کے شوق کے بالمقابل زائل و لاشیٰ ہونے کا حکم رکھتا ہے کیونکہ ممکن وجود و تواجیع وجود سے جو کچھ خیر و کمال کی قسم سے رکھتا ہے وہ سب مرتبہ و جوب سے مستفاد و مستعار ہے ظل و پر تو ظل کو اصل کے ساتھ کیا مساوات ظل کسی امر میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر عارضی خیر و کمال کو اپنی طرف نسبت کرے تو امانت میں خیانت کرنے والا ہو گا اور اصل کے ساتھ برابری اور شرکت کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کی نفی کرنے میں ہی بھلائی ہے، عارضی کمالات کو اپنی طرف سے جان کر اپنے آپ کو اس فاسد گمان کے ساتھ خیر و کمال تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پرلمبی بنیاد رکھی ہے۔ رباعی

مراجی خود بر غم حاسد تائے ترویج چنین متاع کا سدا تائے

تو معدوم خیال ہستی از تو فاسد باشد خیال فاسد تائے

[تو حاسد کے خلاف مرہی اپنی تعریف کب تک کرتا رہے گا اس طرح کی کھوٹی بوچی کو کب تک رولج دیتا رہے گا تو معدوم ہے، تیرا ہستی کا خیال کرنا فاسد خیال ہے، تو یہ فاسد خیال کب تک کرتا رہے گا]

۴۹

اور جب عنایت کی سبقت کے ساتھ کسی صاحب بھیب کو اس دید کے ساتھ توازن ہے اور وہ حال و ذوق کے ذریعہ (یہ بات) معلوم کر لیتا ہے کہ جو کمالات اس کی طرف منسوب ہیں وہ تمام مرتبہ و جوب سے مستعار و مستفاد ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کے کمالات کے ظلال ہیں۔

نیا و رد دم از خانہ چیزے شخت تو دادی ہمہ چیز من چیز ز دست

[میں ہندس گم عالم علم) کو کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی چیز دی ہے اور میں (بھی) تیری ہی چیز ہوں] (تو) اس وقت معادت کا مدعا ہاتھ آتا ہے اور جیل مرکب کے گرد آبے نجات کی امید محال ہو جاتی ہے، مولوی درویش قدس سرفہ کیا ہے

چوں بدانتی تو خود را از شخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست

دیکھ بدانتی کے ظل کیستی فارغی گر مریدی و گر زیستی

[جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی طرف نسبت کو درست کر لیا، اور جب تو نے یہ جان لیا کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مرہ ہے یا زندہ (اب، تو فارغ ہے)۔

اس مقام سے جب ترقی کرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ کمالات منعکسہ کو صحیح طور پر اصل کے سپرد کر دے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تھا عدم محض کے ساتھ ملا ہو جائے، اسوقت عارف کا نہ کوئی نام رہتا ہے نہ نشان، فاعول معد فاعول [پس اس کے ساتھ جو معاملہ بھی کیا جاتا ہے کیا جاتا ہے] قلم اس جگہ پہنچا اور اس کا سر ٹوٹ گیا۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱

خواجہ محمد حنیف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ حامداً للہ العظیم ومصلیاً علیہ رسولہ الکریم [عظمت والے اللہ کی حمد کرتے ہوئے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں] میرے پیارے بھائی کا پسندیدہ خطا پہنچا خوش وقت کیا، واردات میں سے جو کچھ لکھا تھا عمدہ و اعلیٰ ہے، قل رب زدنی علماً [آپ کہہ دیجئے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر] اپنے اور مریدوں کے کام میں مشغول اور بے چین رہیں، سبزی دستی اور لاپرواہی دشمنوں کے نصیب ہو، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب (کا نام) ہے جب سکون آیا تو تصوف نہیں رہا، طالب اضطراب وہ چینی کے بغیر اور عارف درد و غم کے بغیر نہیں، جب فخر موجودات علیہ افضل الصلوٰات و اکمل التحیات دائمی فکر اور متواتر حزن و غم کے ساتھ موصوف ہوں جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے تو دوسروں کا کیا ذکر ہے والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتکم۔

مکتوب ۱

مولانا غازی سرمدی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے سلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً، برادر گرامی مولانا غازی کے خط نے موصول ہو کہ سرور کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔

مناہ کے بعد ایک سطر میں یہ اضافہ ہے: ملاقات وقت پر منحصر ہے حق سبحانہ مسبب الاسباب قادر ہے کوئی سبب پیدا فرمائے جلافت ہونے کا ذریعہ ہو۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حضرت گنج شکر قدس سرہ کی اولاد میں سے ایک بزرگ برہان پور میں آرام فرما ہیں، تین روزانہ کی قبر پر جا کر بیٹھا، تین روز کے بعد ظاہر کیا گیا کہ تو سہ طرف سے ترک کرے تو ہماری طرف سے تیرے لئے کچھ حصہ ہے۔“ فقیر نے اس کے بعد اس روضہ (مزار) کی طرف جانا ترک کر دیا لیکن میں نہیں سمجھا کہ اس گفتگو کا مدعا کیا تھا، میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس گفتگو میں آپ کا امتحان مطلوب ہو اور آزمائش کی گئی ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ ”میں نے ایک بزرگ کی نسبت سلب کر لی لیکن میں نے اس سلب سے اپنے اندر کوئی زیادتی محسوس نہیں کی اور اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہیں ہوئی، اس کا سبب کیا ہوگا؟“ میرے مخدوم! پہلا مقدمہ کہ اپنے اندر (کوئی زیادتی) نہیں پائی معقول ہے اس لئے کہ سلب جو کہ کسی شخص سے نسبت کی نفی ہے اس سے سلب کی ہوئی نسبت کا سلب کرنے والے کے اندر ثابت ہونا لازم نہیں آتا، لیکن مقدمہ ثانیہ (اُس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہ ہونا) محل تامل ہے کیونکہ سلب سے اُس شخص میں کمی کا آجانا لازم آتا ہے جس سے (نسبت کی) سلب کیا گیا ہے پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”کوئی کمی مفہوم نہیں ہوئی“ ہو سکتا ہے کہ اس پر محمول ہو کہ عین نسبت سلب ہو جائے اور اس کا اثر ابھی باقی ہو اور آپ نے اس کو بے کم و کاست عین نسبت سمجھ لیا ہو، جیسا کہ اگر کسی چنگاری کو بجھا دیں اور حرارت کا اثر اس میں ابھی باقی رہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے مقدمات سلب کو سلب سمجھ لیا ہو اور دراصل سلب متحقق نہ ہوا ہو۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز تہجد کے بعد جب بیٹھتا ہوں تو اپنے اندر افلاس کھوا کوئی تو نہ ہوا اور کوئی شغل کچھ نہیں پایا“ میرے مخدوم! جو چیز ممکن کی ذاتی ہے وہ فقر و افلاس ہے جو کمال بھی اس کے اندر ظاہر ہے وہ عاریتی و انعکاسی ہے جس کو ممکن نے اس بے بنیاد و بداد اس بود بے راسخ وجود جو بمنزلہ عدم ہے) کی وجہ سے اپنے آپ کو کامل و غیر خیال کیا ہے اور اس بے بنیاد پر بنیاد دراز رکھی ہے اور اپنے مالک کے ساتھ کمالات میں شرکت کا دعویٰ ظاہر کیا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کی عنایت کی سبقت سے وہ جان لیتا ہے کہ اس کی ذات عدم ہے اور یہ تمام کمالات عاریتی اور امانتی ہیں تو وہ ضرور کمالات کو اصل کے ساتھ ملا ہوا پائے گا اور امانت کو اصل امانت کے سپرد کر دے گا اور اپنے ذاتی فقر اور پیدائشی افلاس کے ساتھ متحقق ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں خاص حضور رکھتا ہے کہ جس میں کوئی مستی نہیں ہے۔ میرے مخدوم! یہ حالت اہل (عمرہ) ہے اور نماز کے اندر کی کیفیت نماز سے باہر کی کیفیت پر فوقیت رکھتی ہے۔ والسلام

اور شکر کرنے والوں میں سے ہو جا۔

آپ نے لکھا تھا تقریباً ایک سال ہو گیا ہے کہ یہ خیال بہت زیادہ بڑھ گیا ہے کہ لوگوں کی آمد و رفت بند کر دے بلکہ گھر بار اور ساز و سامان کو چھوڑ کر کسی کوئے میں جا بیٹھے اور اپنے گناہوں کا تادم کرنا رہے لیکن آپ سے ڈرتا ہے۔ میرے محذور! آپ کس لئے ڈرتے ہیں، کون ہے جو یہ آرزو دل میں نہیں رکھتا، گوشہ نشینی مسعود و مبارک ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق ضائع نہ ہوں اور اللہ فی اللہ صحت اگر کبھی بھی واقع ہو جائے تو وہ گوشہ نشینی کے مقصد کے مافی نہیں ہے، العزلة تعینتہ الصدیقین (گوشہ نشینی صدیقین کی تمنا ہے) آپ نے سنا ہو گا۔ کسی نے خوب کہا ہے

بکنج غارے خلوت گزینم از ہر خلق گراں لطیف جہاں یار غار با باشد

[اگر وہ لطیف جہاں ہلا یا یار غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کوئے میں تمام مخلوق کو تنہائی اختیار کر لوں]

آپ نے جو ملا علی محمد و ملا عبد السلام کے احوال لکھے تھے اور یہ بھی لکھا تھا کہ جو نسبت مجھ سے ظاہر ہوتی ہے اُن سے بھی ظاہر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ! اس کے مطالعے بہت زیادہ مسرت بخشی، یہ احوال اعلیٰ اور پسندیدہ ہیں اور کام کی تکمیل کا پتہ دینے والے ہیں۔ جو خط ملا یا بندہ مجھ نے اپنے احوال کے اظہار میں لکھا تھا وہ بھی پہنچا اس نے بے کیفی و بے رنگی کی نسبت کے حصول اور اس پر لذت کے مرتب ہونے اور نفس امارہ کے متشکل ہونے اور اس نسبت کے تمام وجود کو گھیر لینے اور احاطہ کرنے اور سب سے پہلے پوست (کھال) میں محویت و فنایت سرایت کرنے اور اس سے گذر کر گوشت میں پھر ہڈیوں میں اور اس کے بعد ظاہر سے باطن میں سرایت کرنے اور بے چین ہو جانے اور نعرہ مارنے کہ یا الہی! میں نے کیا کیا ہے کہ تو نے مجھ کو نیست و نابود کر دیا اور یہ الہام سننے کہ ہذا جذبتہ من جن بات الحق [یہ حق تعالیٰ کے جذبات میں سے ایک جذبہ ہے] خوش ہو جا، اگرچہ میں نے تجھ کو نیست کر دیا ہے لیکن تیرا معاملہ اچھا کر دیا ہے، اس کے بعد یہ الہام ہونے لگا ہذا الطف من الطاف الحق و ہذا مقام جمع الجہم کا وصف

لہ و لا بیان لہ [یہ حق تعالیٰ کے الطاف میں سے ایک لطف ہے اور یہ جمع الجہم کا مقام ہے اس کا کوئی وصف بیان نہیں کیا] اور عدم و فنایت کے عرش سے غرض تک تمام موجودات کو احاطہ کرنے اور نگاہ کے لائیں میں سرایت کرنے، اس کے بعد پھر شعور میں آجائے اور یہ آواز سننے کہ تیرے معاملہ کی انتہا یہاں تک ہوئی، میں نے تجھ کو نیستگی اور آزادی کی نسبت کے درمیان اختیار دیدیا ہے اور ان عروج و جات سے نزول میں آنے کے بعد آنسو و دین و دنیا (نبی کریم) علیہ الصلوٰۃ والسلام (کی بارگاہ) سے بندگی اختیار کرنے کی بشارت پانے اور واقعہ کے دیکھنے کی بابت جو تجھ لکھا وہ سب واضح ہوا، اعلیٰ اور دل پست چیزیں ہیں۔ والسلام اولاد آخراً۔

ن۔ اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: آپ نے لکھا تھا کہ ملا علی محمد نے جو خط فقیر کے نام لکھا تھا وہ کسی شخص کے ہاتھ سے بھیجا

مکتوب ۲۱

میرزا غضنفر کے نام نصیحت و تنبیہ و حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

نہیں، اور نسلی علی رسولہ الکریم اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ عزیز (آپ) عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور شریعت عالیہ و سنت مصطفویٰ علی مصدر رہا الصلوٰۃ والسلام و التیمیم پر استقامت و استقامت (ہمیشگی) رکھتے ہوں گے، قشر (چھلکے) سے مغز تک آئیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں، مراقبہ کی ہمیشگی اور خطرات کی نفی میں پوری پوری کوشش کریں تاکہ حضور مع اللہ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی لازمی (طبعی) صفت ہو جائے اور وہ حضور کہ جس کے پیچھے غیبت ہو ہمارے طریقہ میں کچھ زیادہ معتبر نہیں ہے۔ حاصل کلام چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے، پیدائش سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس تھوڑی فرصت میں حاصل کرنا چاہئے ورنہ حسرت و ندامت کے سوا کچھ نہیں ہے، کام کرنے کا وقت گزر جا رہا ہے، علم ہونا شرط ہے، امید ہے کہ اس دور افتادہ کو سلامتی خانہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے۔ والسلام

مکتوب ۲۲

مولانا محمد حنیف کے نام قناعت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

یہ بزرگ بھائی مولانا محمد حنیف اس دور افتادہ (کی جانتی) سے دعا ہے کہ آپ پچیس روزہ کے امور شکر کے لائق ہیں، امید ہے کہ آپ برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور جو چیز کہ باطنی جمعیت کے منافی ہے اس سے فارغ ہوں گے، اپنی روزانہ کی خوراک (روزہ کی سہمی) میں اپنے آپ کو پریشان نہ کریں، حق سبحانہ و تعالیٰ بندوں کے رزق کا کفیل ہے، اگر تھوڑی کوشش سے کوئی چیز حاصل ہو جائے تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ دوڑیں اور اہل غفلت کی صحبت سے باطن کے کارخانہ میں خلل نہ ڈالیں اور یاد رکھیں کہ قدم میں دائمی توجہ و اقبال کو بلاوجہ ہاتھ سے نہ دیں، اور اگرچہ باطن کو دائمی اقبال (توجہ) حاصل ہو (تاہم) ظاہر کو بھی اُس سے جدا نہ کریں۔ والسلام

مکتوب ۲۳

مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقام اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر غیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور نیز فقر کی ببار سے فارغ اور بے مثل مطلوب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، حق سبحانہ اس شعلہ شوق کو بجھ کائے اور محبت کی آگ کو باطن میں روشن کرنے ناکہ ماسوی اللہ سے کلی طور پر پائی دلائے اور قرب معرفت بسیط کے مراتب تک پہنچائے۔ آپ نے کتابوں کے مطالعہ اور علوم کے درس میں مشغول ہونے کی بابت لکھا تھا نیک و مبارک (کلام) ہے اللہم زد [لے اللہ اور زیادہ فرما] لیکن اس قسم کے نیک اعمال کو وسیلہ سے زیادہ نہ جائیں اور مقصد اعلیٰ کو اس کے ماوراء تصور کریں۔ شریعت کے تین جزو ہیں: علم، عمل اور اخلاص، علم و عمل کے ذمہ دار علمائے ظاہر ہیں اور اخلاص کی حقیقت جو کہ تیسرا جزو ہے معرفت سے مربوط اور صوفیائے کرام سے وابستہ ہے جو کہ علمائے باطن ہیں۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اخلاص کی حقیقت الخ، یہ اس لئے کہ اخلاص کی صورت عوام کو بھی حاصل ہے، اخلاص کی صورت یہ ہے کہ عمل میں تصنع و تکلف کا محتاج ہو اور نیت کے حاضر کرنے پر موقوف ہو، اس اخلاص کے لئے دوام نہیں ہے اس (اخلاص) کا حامل بھی اخلاص کے ساتھ ہے اور بھی اخلاص کے بغیر مخلص (بکسر لام) ہے، الخ المخلصون علیٰ خطر عظیم [اور مخلص بہت بڑے خطرہ میں ہیں] آپ نے سنا ہو گا۔ اخلاص کی حقیقت یہ ہے کہ (وہ عمل) کسب و تصنع سے خالی ہوتا اور تکلف سے بے نیاز ہو کر دوام حاصل کر لیتا ہے، اس اخلاص کا حامل جو کہ لام کی زبر کے ساتھ مخلص ہے نیت کے صحیح کرنے کا محتاج نہیں ہے اور اس کی نیت فنا و بقا کے ساتھ درست ہو چکی ہے، اس کا نفس امارہ جو کہ صفات ذمبیہ (زبری صفات) کا مقام ہے اپنے مولایں قربان ہو چکا ہے اور اطمینان کے ساتھ جا ملا ہے۔

میرے مخدوم! آپ نے اپنے باطنی بطن کے بارے میں کچھ نہیں لکھا اور اس کے شکر و شکایت کے بارے میں کوئی حرف تحریر نہیں کیا، اس نعمتِ عظمیٰ کو ہاتھ سے نہ دیں، ذکرِ قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کی کیفیت و ملکہ ہو جائے اور یاد کرد کے تکلف سے چھوٹ جائے اور ظاہر کی غفلت اس میں سرایت نہ کرے اور نیند و میاداری اس حصول میں یکساں ہو جائے۔ رع
ایں کا رد دولت است کنوں تا کراد ہند (یہ بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں)۔

ہمت کو بلند رکھیں اور مطلب اعلیٰ کے سوا کسی اور چیز کے ساتھ خوش نہ ہوں، ان اللہ مجھ علی اللہ
[مشک اللہ تعالیٰ ہمتوں کو بلند ہونے کو پسند فرمائے اور والسلام اولاً و آخراً۔]

مکتوب ۲۳

مولانا محمد صیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حامد اومصلیٰ علی رسولہ الکریم اما بعد، روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں۔
اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و ثبات قدمی اور استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے، آپ کے گرامی نامے
یکے بعد دیگرے پہنچے اللہ تعالیٰ آپ کو مقاصد کی انتہا تک پہنچائے اور صباحت و ملاحت کے کمالات
سے کچھ حصہ میسر فرمائے اور صباحت کو ملاحت کی چاشنی کے ساتھ مرکب فرمائے۔ اندر قریب عجیب
[بیشک وہ قریب (اور) دعا قبول کرنے والا ہے۔]

آپ نے اس طریقہ کی ترویج اور سنت عالیہ کی تجدید اور بدعت ناپسندیدہ کو مٹانے کی
اندوختی تھی، اس کو عالم الغیب و حکیم مطلق کی بارگاہ میں تفویض کیا ہوا رکھیں جو کچھ اس کی حکمت
الہیہ کا مقتضائے ظہور پذیر ہو جائے گا، قرب قیامت کا زمانہ ہے اس طرح کے پُرفتن وقت میں
ایمان سلامت بجا ناہست غنیمت ہے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ دعا و توجہ اس امر میں تفویض کے منافی
نہیں ہے، منافی تفویض یا سوا کے ساتھ ہونے کی التجا کرنا ہے آزار کا وہم جو آپ نے اس جانب سے
خیال کیلئے محض توہم ہے، یہاں پوری طرح صفائی ہے۔ ملاعوض اور الفیگ کی تحریر کی نقل جو
آپ نے بھیجی تھی اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا، صحیح احوال ہیں، اگر استعارہ کے بعد الفیگ کے
لوگوں کی ایک معینہ تعداد کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیدیں تو گنجائش ہے، صحبت کی تاثیر و استقامت
اور ترقی ظاہر ہونے کے بعد اس تعداد پر اضافہ کریں اور صوفی نظر کے احوال بھی بہت عمدہ ہیں اور ایک
دوسرے دوست کے خطرات کی نفی اور توجہ کی تاثیر کے متعلق جو آپ نے لکھا تھا اور اس کو تعلیم طریقہ
کی اجازت دینے کے بارے میں دریافت کیا تھا واضح ہوا، اگر استعارے رہنمائی کریں اور اس کے احوال
الہیہ کی استقامت ظاہر ہو جائے تو استقامت کی شرط کے ساتھ اجازت دیدیں۔ والسلام علیکم
وعلیٰ سائر من لدیکم من اہل طریقہ۔ (آپ پر اہل طریقہ میں سے جو لوگ آپ کے پاس ہیں ان
سب پر سلام ہو۔)

مکتوب ۲۵

تیر مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فروع و تقویٰ پر رہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور تسلیات بھیجے کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقر کے احوال و اطوار
 حمد کے لائق ہیں، ایک مدت ہوئی ہے کہ آپ کا کوئی خط نہیں پہنچا دل منتظر رہتا ہے، اللہ تعالیٰ ظاہری
 عاقبت اور باطنی جمعیت کے ساتھ رکھے اور تفرقہ ڈالنے والے لشکروں (اسباب) کے تفرقہ سے
 مامون و محفوظ فرمائے، پیغمبر علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام والقیۃ کی سنت کو زندہ کرنے میں کمر ہمت
 باندھیں، بدعت کے اندھیروں میں کہ جنہوں نے دنیا کو گھیرا ہوا ہے خاص طور پر ایسے
 وقت میں سنت کو زندہ کرنا ایک بہت بڑا کام ہے، من اچھا سنتی بعد ما امیتت فلا اجر
 مائتہ شہید [جس نے میری کسی سنت کو جو مرہ ہو چکی ہے زندہ کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا اجر ہے]
 آپ نے سنا ہوگا اور بالداروں کی صحبت کی طرف راغب نہ ہوں اور فقر و نام اداری کو عزیز جانیں
 اور وروع و تقویٰ (پرہیزگاری) کو جان کے ساتھ طلب کریں اور گناہ کو تھوڑا نہ جانیں اور اس دُور افتاد
 کو دعائے خیر سے نہ بھلا لیں۔ ع

ایں کا بدولت است کنوں ناگراد ہند [ینصیب کی بات ہو دیکھے اب کس کو غایت کرتے ہیں]
 والسلام علیکم

مکتوب ۲۶

ملاحامد کے نام شکر بخفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارفہ لا یدکواللہ الا اللہ
 کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَتَحْسَبُهُمْ آيَاتٍ ظَاوًۢا وَهُمْ رُفُوۡدٌ وَتَقْلِبُهُمْ ذَاتَ الْاَيْمٰنِ
 وَذَاتَ الشِّمَالِ اور تو ان کو جانتا ہو اگمان کرے گا حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دائیں اور بائیں کروٹ پر
 پلٹ دیتے ہیں [ممکن کے آیتے میں وجود اور اس کے تولیع یعنی اوصاف کمال کے ظہور نے ممکن کو
 اس کی ظاہر بینی کی وجہ سے خیر و کمال کے وہم میں ڈال دیا ہے اور اس وہم کی وجہ سے اس نے اپنی ذاتی
 عدمیت اور پیدائشی نقص و شرارت کو فراموش کر دیا، اور اس بے بود نمود پر بنیاد دھار رکھی ہے اور

اپنے مالک کے ساتھ کمالات اور اس کے مخصوص اوصاف میں شرکت و ہمہ گیری کے دعوے کا مایہ خویلا (جنون) پیدا کر لیا ہے، تیز نگاہ والا شخص ہمیشہ اپنی عدمیت اور ذاتی شہادت کو مشاہدہ کرنے والا ہے اور کمال و جمال کو اصل سے دیکھتا ہے اور عاریت و وامانت سے زیادہ تصور نہیں کرتا اور (جملہ) امور میں تدبیر و تصرف کرنے والا حق تعالیٰ کو پاتا ہے، بندگی کی حقیقت کا حاصل ہونا اسی مقام میں ہے اور نفسِ مامورہ کی انانیت (نہیں پن) جو کہ ابلیسی جزہ (ناری جزہ) سے پیدا ہوتی ہے اس رہائی اسی مقام میں ہے، اس راہ کے سالک کے لئے ضروری و لازمی ہے کہ پہلے اپنے بندہ ہونے کو ثابت کرے اور نفس کی بندگی (فرمانبرداری) اور خواہش کی پرستش سے باہر ہو جائے اور آقا ہونے کی شرکت اور ہمہ گیری کا دعوے کرنے کے مایہ خویلا سے رہائی حاصل کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اہل شانہ کے الطاف اور بے انتہا عنایات کا مورد (محلِ ورود) ہو جائے جس قدر وہ (بندگی) زیادہ ہوگی اسی قدر یہ (الطاف و عنایات) زیادہ ہوں گی، جس عارف کو یہ نفی و رد پائی حاصل ہو گئی ہے وہ یہ خیال نہ کرے کہ اس نے نفی کے کام کو پورا کر لیا ہے اور رہائی کی حقیقت کو پہنچ گیا ہے، (ابھی) اس قدر گھائیاں اور رکاوٹیں درمیان میں ہیں کہ شمار سے باہر ہیں، سالک بچارہ پہلے قدم سے ہی اپنی عدمیت (فنائیت) کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے اور اس رہائی کا ترانہ گاتا ہے اور شریعت کے وجود کی نفی کرتا ہے اور جہان تک وہ جاتا اور عروج حاصل کرتا ہے اس نفی و عدمیت کے مراتب طے کرتا ہے، دیکھیں کون صاحبِ نصیب ہے جو اس معاملہ کے انجام تک پہنچے اور اس رہائی کی حقیقت سے واصل ہو جائے۔

کیف الوصول الی سعادہ مددھا قلل العجبال ودونھن خیف

[میں سعادہ (محبوبہ) تک کس طرح پہنچ سکتا ہوں (کیونکہ) میرے اور اس کے درمیان پہاڑوں کی چوٹیاں (و غایاں) ہیں] اجتبار و اصطفا (جذب) کے بغیر اس انتہائی درجہ تک پہنچنا بہت ہی دشوار ہے اہل انانیت (اہل سلوک) کو اس مقصد کا حاصل ہونا دشوار ہے، جس قدر یہ رہائی اور فنائیت حاصل ہو جائے غنیمت ہے اور اسی قدر قرب کے مدارج اور انبساط کے مراتب حاصل ہیں، اہل اللہ کے قدروں کا ایک دوسرے سے بڑھ کر ہونا اس نسبتِ عالیہ کے تفاوت (کے اعتبار) سے ہے، اس راستہ کا سالک اس رہائی کی حقیقت اور اس نسبتِ عالیہ کو پہنچنے سے پہلے کلمہ نفی و اثبات کے تکرار سے گویا اپنی الوہیت (معبود ہونے) کا اثبات کرتا ہے اور چونکہ وہ نفی کے مراتب ابھی اپنے سامنے رکھتا ہے اور ابھی (انہیں) انجام کو نہیں پہنچایا ہے (اس لئے) اُس کا اثبات بھی راستہ ہی میں (ناقص) ہے اور مختصر یہ کہ (اس کا اثبات) مثبت حقیقی (اللہ تعالیٰ) تک پہنچنے کے لائق نہیں ہے اور اس کے کہنے والے میں معلق ہے لایذکر اللہ

الا للہ [اللہ کا ذکر اللہ ہی کرتا ہے] کی حقیقت (کے حصول) کے بغیر اس گرواب سے رہائی کی کوئی صورت نہیں ہے، اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ لا یدکر اللہ (الا للہ) کی حقیقت کے بغیر (یہ) اس لئے ہے کہ اس کی صورت تو سالک کو ابتدا میں بھی حاصل ہو جاتی ہے اور چنانچہ جانتا ہے گویا اس کلمہ کے ساتھ جانتا ہے، اگر فلاں سے پہلے اس کلمہ کے ساتھ مکمل ہے جیسا کہ تجلی صوری والے اصحاب تو اس کا اللہ کہنا تعین امکانی پر واقع ہے کہ جس کو اُس نے حقیقت کے عنوان سے جانتا ہے اور یہ تعین نفی کے قابل ہے اور اگر فلاں کے بعد اسماء و صفات و شیونات کے مراتب میں اس کلام کے ساتھ مکمل ہے تو اس کا اللہ کہنا ان مراتب پر واقع ہے اور یہ سالک کے اصول کے مراتب ہیں جو کہ وجوب و امکان کے درمیان بزرگی ہیں دونوں طرف کے اعتبار سے ایک لحاظ سے نفی میں داخل ہیں اور ایک لحاظ سے اثبات میں داخل ہیں ایک لحاظ سے مقاصد ہیں اور ایک لحاظ سے مقاصد نہیں ہیں، مثبت اور آخری مقصد ان مراتب پر اور آخری اور لا یدکر اللہ کا اللہ کی حقیقت اس آخری درجہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جب تک عالم دنیوی قائم ہے سالک نفی کے مقام میں ہے اور نفی سے چارہ نہیں دیکھتا، مرتبہ اثبات کا دل طور پر حاصل ہوتا عالم آخرت میں ہے یہاں جس کی دنیا کو آخرت بتلویا گیا ہو اس کے لئے اس عالم میں مرتبہ اثبات سے وافر حصہ حاصل ہونا جائز ہے۔

اگر اسی لحاظ ممکن کا رُشِب نیست ز نَحْتِ مَقْبَلِاں ایں ہم عجب نیست
[اگرچہ اسوقت رات کا کام ممکن نہیں ہو (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب سے بھی عجب نہیں ہے]
تنبیہ: کوئی سادہ لوح نفی کے معاملہ کے انجام سے (یہ) خیال نہ کرے کہ ممکن امکان نکل جاتا ہے اور وجوب کے ساتھ جانتا ہے اور حقیقت تبدیل ہو جاتی ہے، ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ خواہش و تعلق کو چھوڑ دیتا ہے اور شرکِ خفی کے دقائق اور نفسانی خداؤں سے رہائی پالیتا ہے اور نفسِ رزائل سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے پس جب تک ان دقائق میں سے کوئی دقیقہ باقی ہے اپنی الوہیت (خدا ہونے) کے گرواب سے پوری طرح باہر نہیں آتا، اس رہائی کی دشواری ہی کے باعث بزرگوں نے کہا ہے کہ
ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز ز صفاتِ خود نہ گردد
[اگر نفس مطمئنہ ہو جائے (بھیر بھی) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا]۔

اور یہ واقعہ بھی اسی مقام کی نزاکت سے ہے جو کہ منقول ہے کہ (ایک دفعہ) جب لوگوں نے محمد معشوق طوسی کو زبردستی نماز کے لئے کھڑا کر دیا، جب وہ آیت کریمہ (إِنَّا لَا نَسْبُحُكَ) (ہم تیری ہی جلالت کرتے ہیں)

پہنچے تو اُن کے جسم کے ہر بال کی جڑ سے خون (کا) فوارہ (جاری) ہو گیا، اس کے بعد انھوں نے کہا کہ میرا حکم حائضہ عورت کی مانند ہے یعنی حائضہ عورت ظاہری نجاست سے آلودہ ہے اور اس وجہ سے نماز اس سے ساقط ہے میں بھی باطن کی نجاست سے آلودہ ہوں اور میری عبادت خالص نہیں ہے اور چونکہ انھوں نے اپنے حال و وجدان کے برخلاف اس کلام کے ساتھ حکم کیا (اس لئے) اس کی ہیبت (اُن کے) ہر بال کی جڑ سے خون جاری ہو گیا اور (ان کا) ظاہر بھی نجاست سے آلودہ ہو گیا اور حائضہ عورت کی طرح نماز کا مانع ہو گیا۔ والسلام

۵۳

مکتوب ۲

مولانا محمد حنیف کے نام اشرفی جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح توجہ ہونے اور اس نقالی شانہ کے ماسوا سے نوگردانی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال حمد کے لائق ہیں، اس نقالی شانہ سے آپ کی سلامتی و استقامت کی دعا کی گئی ہے، معلوم نہیں کہ آپ کس وضع کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں اور کن لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے ہیں اور وقت عزیز کس چیز میں صرف ہو رہا ہے ایسا نہ ہو کہ ایام جدائی کی درازی نے کوئی تاثیر کی ہو اور کوئی فتور پیدا کیا ہو، اس فقیر کو یہ فکر لاحق ہے۔

خواجہ شہزاد دیدہ مدرس فکر جگر سوز کا غوش کہ شد منزل آسائش خوابت

[اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے نیند اڑ گئی، کتیری نیند کی منزل و آسائش کس کی آغوش بنی] (اپنے) والد کے پس ماندگان کو نزدیک کرنے کے ساتھ اپنے آپ کو ملا (آزائش) میں نہ ڈالیں اور نعم حقیقی جل سلطانہ سے دوری تلاش نہ کریں اور بزرگانِ طریقت کی شرم کو ملحوظ رکھیں، الحیا و شجۃ من اکایمان (جبار شرم، ایمان کا ایک جزو ہے) آخر کار آپ ہر چیز سے اس سبب کی طرف رخ کرینگے اور سب کو اس نقالی شانہ کے سپرد کریں گے اور بے فائدہ حسرت اپنے ساتھ لیجائیں گے جو چیز آخر کا بے اختیار ہونے والی ہے اس کو ترجیح ہی اپنے ساتھ لازم کیوں نہیں کہہ لیتے اور سب سے دست کش ہو کر عز و استغناء کے دامن کو مضبوطی سے کیوں نہیں پکڑتے، نامرادی کے گوشہ کے برابر کونسا گوشہ ہو سکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

اگر ہزار غم بہت از جہانیاں ہر دل ہمیں بس است کما و غمگسار یا باشد
 بکنج غارے خلوت گزینم از ہمہ خلق گر آں لطیف جہاں یا ر غار یا باشد
 [اگر دنیا والوں (کی طرف) سے ہزاروں غمیں پر ہوں تو یہی کافی ہے کہ وہ (حقانی شائن) ہمارا غمگسار ہے،
 اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یا ر غار ہو جائے تو میں کسی غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کر لوں۔]
 بعض ضروری امور تھے جو اس مکتوب میں درج کرنے تھے، چونکہ وقت تنگ تھا تحریر نہ کر سکا
 مہل کلام یہ ہے کہ دعا سے غافل نہ رہیں اور احوال لکھتے رہیں اور خط کا لانے والا ملاقات جو کہ حضرت
 مخدومی و ملاذی میاں جیو (خواجہ محمد سعید خاڑن الرحمہ قدس سرہ) کے خاص خدمت گاروں میں سے ہے
 امور خیر میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۸

سیادت پناہ محمد امین بخاری کنا تمکین مہل ہونے پر اذکمال قلبی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، گرامی نامہ نے مشرف کیا، آپ نے دل جمعی کی کمی اذ
 واردات (کیفیات) کے نہ ہونے کی شکایت کی تھی۔ میرے مکرم! اگر جب ظاہری دل جمعی میں فتور ہے
 لیکن امید ہے کہ باطن کا معاملہ ترقی و زیارتی میں ہے، واردات کا بکثرت ہونا اور احوال میں تلون (تغیر و
 مقام تلون کی خبر دینے والا ہے اور یا سوا کا نسیان اور قلب کے خطرات (خیالات) کا دور ہونا جس کا
 آپ پہلے کی حاضری میں پتہ دیتے تھے مقام تمکین سے ہے، اس مقام میں واردات و احوال کی کمی کوئی
 نقصان نہیں رکھتی کیونکہ یہ مقام مطلوب تک پہنچنے کی کھڑکی ہے، جو امور کہ (سلوک کے) راستہ میں ظاہر
 ہوتے ہیں وہ اگر اس جگہ میں نہ ہوں تو کچھ فکر نہ کریں جو امر آپ کے سامنے ہے اس میں مصروف رہیں اور
 عبادات و ازکار و مراقبات کے وظائف میں مشغول رہیں، اور کلک طیبہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ ارادوں
 اور مقاصد کی نفی کریں اور اپنی ذات ہے وجود اور اس کے تابع کمالات کی نفی کریں تاکہ عدمیت ذاتی
 ذات کا فہم و جانام جلوہ گر ہو جائے اور نفسِ لمارہ کی انانیت خائل ہونے لگے اور ہمہ سری کے دعوے
 اور شرکِ خفی سے رہائی حاصل کر لے ممکن فی نفسہ عدم ولا شے ہے، اس نے چل مرکب کی وجہ سے اپنے
 آپ کو خیر و کامل تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد خیال پر بنیاد دہرا رہی ہے، کسی نے خوب کہلے سے
 دھتائی خود پر غم حاسد تاکہ ترویج چنین متابع کا سد تاکہ
 (تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف کتب کرنا ہے گا، تو ایسی کھوئی پونجی کو کب تک رواج دیتا رہے گا۔)

بھیبسی ہے اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت و شکری نہ فرمائے اور اس بچارہ کو ملک گروا بے باہر نہ کھلے و اسلام اولاد آفر

مکتوب ۲

شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر ہنسی کرنے کے باب میں تحریر فرمایا۔
جناب برادر عزیزم شیخ عرب اس خستہ دل و دوش کا سلام عافیت انجام پڑھیں چل احوال حمد کے
لائی ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا
رہنا اور آپ کی مرضی پر موقوف ہے، استخارہ کے بعد دل کا رجحان جس طرف بے تکلف ہو اس کے
مطابق عمل کریں، گوشہ نشینی کی طرف بہت زیادہ راغب رہیں اور حتی الامکان مخلوق سے الگ تھلگ
رہیں مگر جو طالب حق اللہ تعالیٰ جل و علا کے لئے آئے اس کے ساتھ صحبت رکھیں اور طالبین کے آنے
سے ڈرتے اور کانپتے رہیں، ایسا نہ ہو کہ حب جاہ و ریاست پیدا ہو جائے اور خفیہ طمع جگہ پالے
اور مقصد عظیم میں خلل ڈال دے اور اس راہ سے بہت ڈرتے رہیں اور دعا و استغفار کرتے رہیں اس کے
باوجود ان کے احوال میں مشغول رہیں اور ان کے ساتھ ہم نشینی رکھیں کیونکہ نیک کام کو بُرے
خطے کے ڈر سے ترک نہیں کر سکتے، اعمل واستغفر (عمل کرو اور استغفار بھی کرو)۔

مکتوب ۳

۵۵

مولانا محمد ضیف کے نام وقت کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقرا کے احوال و اطوار
حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت مقدسہ و سنت عالیہ مصطفویہ علیہ الصلوٰۃ
والسلام والتمیز پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، امید ہے کہ وقت کی نگہداشت کرتے رہیں گے
اور وقت و حال سے گزر جائیں گے اور احوال کے بدلتے ولے (اللہ تعالیٰ) کی طرف دوڑیں گے اور
مطلوب بے مثال سے ملنے کے لئے مستعد رہیں گے اور جو چیز کہ فنا ہو جانے اور قائم نہ رہنے والی
خواہ وہ ظاہری ساز و سامان سے ہو یا باطنی معاملات سے ہو اس سے یہ کہتے ہوئے روگردان رہیں گے
لَیْسَ وَجْهٌ دُنْیَیْ لِّلَّذِیْ فُطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خَیْفًا وَّمَا اَنَا مِنَ الْمَشْرِکِیْنَ (بیشک

میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا منہ اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں اور والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم من اخوان لادین (تم پہ لطف نئی بجائیوں پر سلام ہو جو تمہارے پاس ہوں)

مکتوب ۳

میرزا محمد شاہ کے نام بلند ہستی پرستہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، اللہ تعالیٰ اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، میرے مخدوم! حق حیل و علا کے ماسوا کی گرفتاری شدید ترین قلبی امراض میں سے ہے اس کے ازالہ کی فکر بھی نہایت اہم کاموں میں سے ہے،

درخانہ اگر کس است یک حرف بس است [اگر تم کوئی ہے تو ایک حرف ہی کافی ہے]

اُس برادر بزرگ (آپ) کے مکتوب مرغوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، حق حیل و علا کی یاد میں مشغول رہیں اور قنایت کی صفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور سے رہیں کہ اس مقام میں حضور خود بخود ہے، آپ نے لکھا تھا "تا کا آڈ کر کما" [میں تم کو یاد کروں گا] کا نتیجہ جو کہ اسم المتکلم کے ساتھ حق سبحانہ کی تجلی سے عبارت ہے شاید اُس پر مرتب ہو جائے۔ میرے مخدوم! اہمیت کو بلند رکھیں اور اسم و صفت سے ذات تعالیٰ کے سوا اور کچھ نہ چاہیں اور بلندی سے پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور آڈ کر کما [میں تم کو یاد کروں گا] کو عموم (حکیم عام) کے باوجود ایک اسم کی تجلی کے ساتھ خاص نہ کریں ان الله يحب معالي الهمة (بیشک اللہ تعالیٰ ہمتوں کو پسند فرماتا ہے) والسلام او لا و آخر۔

مکتوب ۳

۵۶

خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے حوالہ میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، اللہ تعالیٰ آپ کے النور العباد (حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے طفیل اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، آپ کے گرامی نامہ نے مسرور و خوشوقت کیا آپ نے جو روشن (واضح) واقعہ دیکھا تھا اور اس واقعہ میں بشارت پائی تھی کہ ہم آپ کو اولیاء اللہ کے مراتب کبریٰ سے گذار کر انبیاء کرام کے مراتب علیا تک لے آئے۔ پھر دوسرے واقعہ میں آپ نے

حضرت عالی (مجدد الفی ثانی) قدس اللہ بچانہ بسرہ العزیز کو دیکھا اور سابقہ واقعہ کو ان عالی جناب کی خدمت میں عرض کیا ہے بہت خوب اور اعلیٰ ہے اس کے مطالعہ نے بہت زیادہ لطف اندوز کیا۔ ۵
میں تو اندک دہرا شک مرا حسن قبول آنکد رساختہ است قطرہ بارانی را
(جس اللہ نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا خرف بخش مکتا ہے)۔

ایک جان لیں کہ اس قسم کے واقعات بشرات میں، امیدوار ہیں کہ (اللہ تعالیٰ) اس معنی کو قوت سے فعل میں لائے اور گوش سے آغوش میں پہنچا دے اور دوسرا واقعہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ”گویا آپ کسی دیور شیطانی سے جنگ کر رہے ہیں آخر آپ اس پر غالب آگئے ہیں“ یہ بھی عمدہ ہے، اللہ تعالیٰ دشمن لعین پر غالب کرے اور اسلام حقیقی تک پہنچائے آپ نے لکھا تھا کہ میں نے ذکر نفی اثبات کو ایک سو ایک تک پہنچایا ہے اگر حکم ہو تو اس پر اضافہ کروں ”میرے مخدوم! آپ نے بہت محنت کی ہے حق تعالیٰ اس پر اثر مرتب فرمائے، اگر آپ تکلف کے بغیر اضافہ کر سکتے ہیں تو اضافہ کریں بعض دوست اس سے زیادہ کہتے ہیں آپ نے لکھا تھا ایک شخص کہتا ہے کتیری کشادگی دل کی ولایت سے ہے دل کی جانب مضر ہو جا“ آپ جان لیں کہ انسان کا دل حقیقت جامع ہے اور عالم خلق و عالم امر کے لطائف کے درمیان بزرخ ہے اور عالم خلق و عالم امر کے کمالات کا جامع ہے جو فیض کہ مبداء فیاض سے وارد ہوتے ہیں پہلے دل میں آتے ہیں اور اس کے واسطے سے عالم خلق (کے لطائف) میں پیچھے ہیں اور زبان ان کی ترجمانی کرتی ہے اس کے باوجود عالم امر کے پانچوں لطائف میں سے ہر ایک کے لئے مخصوص کمالات اور الگ معاملات ہیں اور ہر ایک کی ولایت دوسرے سے ممتاز ہے، بظاہر آپ کو حقیقت جامعہ قلبیہ کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت ہوگی مقصد حق تعالیٰ تک وصول ہے خواہ کسی راستے سے بھی ہو، ملاقات کے وقت تک عبادت کے وظائف اور مراقبات کے اذکار میں مشغول رہیں اور وہ افراد و متون کو غائے خیر سے یاد کریں۔
والسلام

مکتوب ۳۳

سیدہ بی بی کے نام وظائف طاعات پر ترغیب اور بعض ماثورہ دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔
عصمت پناہ عفت دستگاہ ہمیشہ دینی سیدہ بی بی اس جانب سے سلام عافیت انجام پڑھیں
اس ہمیشہ کو معلوم ہو کہ دنیا عیش و آسائش کی جگہ نہیں ہے کھیتی اور کام کرنے کی جگہ اور طاعت و عبادت کا مقام ہے، عیش و آسائش آخرت کے لئے تیار کی گئی ہے اس جگہ کی محنت کا نتیجہ وہاں کی

راحت ہے، پس چاہئے کطاعات و عبادات کے وظائف میں خوب مشغول رہیں اور اوقات کو ذکر و فکر سے آباد رکھیں، ذکر قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ دل کو ماسوائے حق بھلائے سے کامل قطع تعلق پیدا ہو جائے اور ذکر و حضور دل کی صفت لازم بن جائے کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو، کلمہ لا الہ الا اللہ کو دل کی حضوری کے ساتھ زبان سے بکثرت کہیں تبسبع کے ساتھ ہو یا تبسبع کے بغیر، اگر تبسبع و شمار کے ساتھ کہیں تو ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جعفر کہہ سکیں کہیں اور اگر زیادہ کریں تو بہتر ہے اور نماز تہجد و اشراق و نوافل و نماز ادا میں وہ نماز قیام اللیل ادا کرتی رہیں اور ہر فرض کے بعد اور نیز سوتے وقت آیۃ الکرسی پڑھیں اور نیز تینیس بار سبحان اللہ اور تینیس بار الحمد للہ اور چونتیس بار اللہ اکبر پڑھیں اور تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو ارحم الراحمین اور توبۃ الیہ پڑھیں اور سورۃ اخلاص و غوثین (سورۃ الفلق و سورۃ الناس) بھی پڑھیں اور ہر صبح و شام سو سو دفعہ سبحان اللہ و محمد ۵۰ پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) سو سو بار سبحان اللہ اور سو سو بار الحمد للہ اور سو سو بار لا الہ الا اللہ اور سو سو بار اللہ اکبر پڑھیں اور نیز (ہر صبح و شام) دس دس بار درود شریف اور دس دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ اور سوتے وقت بھی دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ کہیں اور غروب آفتاب کے وقت تیر بار سبحان اللہ کہیں اور نیز ہر صبح کو اللہم ما اصبحت فی من نعمۃ ا و باحد من خلقک فمنک وحدک لا شریک لک فلوک الحمد ولك الشکر کہیں اور شام کے وقت (مذکورہ دعائیں) ما اصبحت کی بجائے ما امسیت کہیں اور ہر روز یہ کلمات ایک بار پڑھیں سبحان القائم الدائم سبحان الحق القیوم سبحان الحق الذی لا یموت سبحان اللہ العظیم و محمد ۵۰ سبحان قدوس رب الملائکۃ والروح سبحان العلی الاعلیٰ سبحانہ و تعالیٰ اور نیز ہر روز سو بار لا الہ الا اللہ الملک الحق المبین کہیں اور نیز پچیس یا ستائیس بار اللہم اغفر للمؤمنین والمؤمنات کہیں اور یا استغفر بھی پچیس یا ستر روز کہیں استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الحق القیوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی بزرگوں نے اس جلیل القدر استغفار کی روز و شب مداومت کی ہے اور اس کے منافع و فوائد کو بہت زیادہ مشاہدہ کیا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اس استغفار کو ایک دن میں پچیس بار کہے گا وہ اپنے گھر میں اور اپنے آپ سے اور اپنے شہر سے کوئی ناپسندیدہ بات نہیں دیکھے گا اور حاجات برآری و حل مشکلات کے لئے کلمہ لا حول و لا قوۃ الا باللہ یا سو بار کہیں اور اس کے اول و آخر درود شریف پڑھیں جو سو بار سے کم نہ ہو۔

مکتوب ۳۲

سیادت پناہ جامع جلد ثالث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرارِ غامضہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سرورِ کائنات فخرِ موجودات علیہ افضل الصلوٰت
 اکمل التحیات اور (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی) صحبت کی برکت سے صحابہ کرام کمال درجہ کے زہد و قتل (مخلوق
 سے قطع تعلق کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا) توکل، انقطاع، ترک، صبر، قناعت اور ان کے مانند دیگر
 اوصافِ کمال سے موصوف ہوئے ہیں اور ان کی صورت و حقیقت (ظاہر و باطن) و قلب و قالب میں
 یہ نسبت اور یہ کمال پورے طور پر سرایت کئے ہوئے تھا، تمام اہتیں خواہ کتنی ہی کوشش و سعی کریں اس
 بلند درجہ تک نہیں پہنچ سکتیں اور ان عظیم امور میں صحابہ کرام کی برابری نہیں پاسکتیں، حاصل کلام مشارح
 کا میں کے اعلیٰ طبقہ کا قلب و قالب ظاہری ابتلاء کے ذریعہ سے اس نسبتِ عالیہ پر ہے اور انھوں نے
 کامل جدوجہد سے اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ ظاہری مشارکت ہم پہنچائی ہے، اور ہمارے
 حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے لئے یہ کمال صورت و حقیقت و قلب و قالب کے ساتھ
 ثابت ہے اور ان کے قلب کو طبقہ اعلیٰ خیر القرون کے قلب کے ساتھ ظاہری و باطنی مشارکت کمال نسبت
 کی وجہ سے بلکہ محض فضل و عنایت سے حاصل ہے اور حضرت عالی کے بعض اصحاب بھی اس نسبتِ عالیہ
 کے امیدوار ہیں اور ان کے قلب و قالب کی صورت و حقیقت کو اس کمال کی بشارت دی گئی ہے۔ رع
 باکرمیاں کار ہادشوار نیست (کہیں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے)
 ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو
 چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے)۔

مکتوب ۳۳

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام بعض امور کے بارے میں جو کمال فائز مرتب (ہوتے) ہیں اور
 اس بارے میں مختصر فرمایا کہ عارف پر ایک ایسا وقت آئے کہہ ازل وابد کو ایک لکھن و احصا ہوتا ہے۔
 اللہ تعالیٰ کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں دیگر (عصر) کی نماز سے کچھ پہلے

بیٹھا تھا کہ اس شخص کو اس شخص سے لے گئے (یعنی مجھے خود سے وارفتہ کر دیا) وہ اُس وقت میں نہ اپنے آپ کو جوہر پاتا تھا نہ عرض، نہ جسم پاتا تھا نہ جسمانی اور نہ محدود پاتا تھا نہ غیر محدود، نہ اپنے آپ کو عالم میں داخل پاتا تھا نہ (اس سے) خارج، کان آنکھ بن گئے تھے اور آنکھ کان، بلکہ تمام اعضا آنکھ بن گئے تھے ہستی کا مطلق کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا تھا اور وجود و لوازم وجود سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی تھی اور عالم کو اپنا ظل دیکھتا تھا۔ میرے مخدوم! اس قسم کے معاملات بقائے کامل کی خبر دینے والے ہیں جو کہ فعلی کامل پر مرتب ہوتی ہے اور بقائے ذات سے تعبیر کی جاتی ہے اور چونکہ وہ مرتبہ مقدسہ امکان کے اوصاف سے منزہ و پاک ہے (اس لئے) عارف بھی اس مقام میں اپنے آپ کو امکان کے اوصاف مثلاً جوہریت، عرضیت و جسم و جسمانیت سے بری پاتا ہے اور ذات تعالیٰ کی مانند اپنے آپ کو نہ عالم میں داخل دیکھتا ہے اور نہ عالم سے خارج، اور ذات تعالیٰ کا مرتبہ اگرچہ صفات کے مراتب سے ماوراء ہے لیکن صفات کے اصول کہ جن کو شیون ذاتیہ کہتے ہیں اس بارگاہ میں موجود ہیں اور چونکہ اس مرتبہ عالیہ میں تمیز مفقود ہے (اس لئے) یہ شیون ذات اقدس سے متمیز نہیں ہیں اور عین ذات ہیں اور اسی طرح ایک دوسرے سے بھی متمیز نہیں رکھتے اور ایک دوسرے کے عین ہیں اور نیز مرتبہ ذات تعالیٰ میں تبعض و تجزی (ٹکڑے) اور اجزا ہونا نہیں ہے اس لئے ذات عزترہ خد کو کامل طور پر ان شیونات میں سے ہر ایک کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات تمام علم تمام قدرت (اور) تمام صفات ہے، جو عارف متخلق (جو اس صفت کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے) بھی اس مقام میں اپنے آپ کے صفات میں سے ہر ایک کا عین دیکھتا ہے مثلاً اپنے آپ کو تمام علم اور تمام ارادہ پاتا ہے، تمام صفات اور ہر قیاس کر لیجئے اور صفات میں تمیز کرنا بھی مفقود پاتا ہے مثلاً علم کو عین سمع دیکھتا ہے اور سمع کو عین بصر پاتا ہے اور نیز اس مقام میں عارف عالم کو اپنا ظہور اور تفصیل پاتا ہے اور خود کو اس کا نکل اور جمال سمجھتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "ابتدا و انتہا اور ازل و ابد کے درمیان تناقض و منافات (تضاد) مطلقاً مقیم نہیں ہوتا" میرے مخدوم! مطلوب حقیقی چونکہ زمان و مکان کی قید سے بالاتر ہے اگر اس کا طالب صادق بحکم تخلق (اس کی صفات کے ساتھ متصف ہونے کے اعتبار سے) اپنے آپ کو زمان کی قید سے خارج پائے اور ماضی و مستقبل اس کی نگاہ میں یکساں دکھائی دے تو کیا تعجب ہے، ہمارے حضرت عالی ندرۃ اللہ سبحانہ بصرہ نے لکھا ہے کہ ممکن جب اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے قرب کے مقامات میں زبان کے دائرہ سے باہر پاؤں رکھتا ہے تو ازل و ابد کو متحد پاتا ہے الی آخرہ۔

مکتوب ۳۶

ملا عبد الرزاق کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عباده الذین اصطفیٰ، صلاح آثار بلوادم ملا عبد الرزاق نے چند سوالات کے تھے وقت کی گنجائش کے مطابق ان کے جواب میں کچھ لکھا جاتا ہے و بآیۃ العزۃ والتوفیق۔ (اور اللہ تعالیٰ ہی غلطی سے بچانے والا اور (حق کی) توفیق دینے والا ہے)۔

پہلے اور چھٹے سوال کا حاصل یہ ہے کہ بعض اور ادا اور قرآن مجید کی سورتیں کہ اس طریقہ عالیہ میں داخل ہونے سے پہلے جن کے پڑھنے کا معمول تھا اب اُن اور ادا کو عمل میں لائے یا نہ لائے، اور نماز تہجد و نماز صبحی (اشراق و چاشت) وغیرہ پڑھے یا نہ پڑھے اور قبض کے اوقات میں کتب فقہ و ظام کے مطالعہ اور قرآن مجید کی بعض سورتوں کے حفظ میں مشغول ہو یا نہ ہو؟۔ جواب: اس طریقہ کے بزرگ، مبتدی طالب کو اجازت نہیں دینے کہ وہ مآخوذ کر کے علاوہ غیر از فرض و سنت مؤکدہ کسی اور امر میں مشغول ہو، اور یہ فقیر مبتدیوں کے لئے قدرے توسع (گنجائش) کر دیتا ہے، اور آپ کو چونکہ ابتدائی معاملہ سے کئی منزل ترقی کر چکے ہیں بطریق اولیٰ اجازت ہے کہ بعض مسنون اور ادا پڑھتے رہیں اور نماز تہجد و صبحی (اشراق و چاشت) و اوابین وغیرہ سنن روانہ میں سے بھی ادا کیا کریں، (نماز) تہجد و قیام لیل (کے متعلق) کہہ سکتے ہیں کہ صوفیہ عالیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے طریقہ کی ضروریات میں سے ہے اور تعلیم و تعلم (پڑھنا اور پڑھانا) ہمارے طریقہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ نیت صالحہ کے ساتھ باطنی نسبت کا مددگار ہے، دینی کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہیں اور اُن کے سیکھنے اور لکھنے میں راغب رہیں، اس عظیم کام کے لئے ایک وقت مقرر کر لیں اور باقی اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور اگر قرآن پاک کی بعض سورتیں یاد کر لیں تو گنجائش ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام میں مقرر ہے کہ فرائض و سنن کے ماسوا (کسی عمل میں) کسی بزرگ کی اجازت کے بغیر ہاتھ نہیں ڈالنا چاہئے، حقیقت میں اسی طرح ہے یا نہیں؟۔ جواب: جو نیک اعمال آنسیر و علیہ علی آلاء الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہیں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا معمول رہے ہیں اور وہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خصوصیت نہیں رکھتے اُن کو آخرت کے ثواب کی نیت سے بجالانے میں اجازت کی ضرورت نہیں ہے، پیغمبر علیہ علی آلاء الصلوٰۃ والسلام کا عمل ہی اجازت ہے

اور اُمت کے لئے سنبھلے ہاں بعض اعمال و اذکار و ادعیہ و رقیات (منتر و تعویذ) حاجات براری اور حل مشکلات کے لئے ہیں کہ ان کی تاثیر استاد و مرشد کی اجازت پر موقوف ہے۔

تیسرا سوال: سرور کائنات علیہ علیہ السلام الصلوٰۃ و اٰلہٖ و سلم کی صحبت آپ کے رحلت فرما جانے کے بعد بیداری کی حالت میں واقع ہے یا نہیں؟ اور واقع ہونے کی صورت میں مقبرہ مقدسہ (روضہ اطہر) کا جسد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ علیہ وسلم سے خالی ہونا لازم آتا ہے اور یہ محال ہے۔ جواب: اول یہ کہ خالی ہونا غیر مسلم ہے اس لئے کہ مشائخ اُمت ایک آن میں منعقد جگہوں میں حاضر (موجود) ہوئے ہیں جیسا کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند کجاری قدس سرہ) کے بارے میں منقول ہے کہ وہ افطار کے وقت سات جگہ حاضر ہوئے اور ہر جگہ افطار کیا اور (حضرت) شاہ کمال (قدس سرہ) کے متعلق بھی نقل کرنے میں کہ نماز کے وقت جس جگہ بیٹھے تھے وہیں بیٹھے رہے یہاں تک کہ نماز کا وقت گزر گیا۔ لوگوں نے خیال کیا کہ انھوں نے نماز نہیں پڑھی (لیکن) اسی وقت دوسری جگہ لوگوں نے دیکھا کہ انھوں نے نماز پڑھی۔ دوسرے یہ کہ مذکورہ امر کا محال ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ جسد مبارک صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے خالی ہونے کی صورت میں روضہ منورہ میں روحی حضور پایا جاتا ہے اور اس مقام کی تحقیق یہ ہے کہ جسم سے خالی ہونا حس کا اوپر ذکر ہوا اس وقت لازم آتا ہے جبکہ جسد مبارک کا وہاں سے منتقل ہونا واقع ہو جو چیز کہ واقع ہوتی ہے وہ روحانی ملاقات ہے اگرچہ جسم کی صورت میں ظاہر ہو اور روح جدا اختیار کر لے، واللہ سبحانہ اعلم بحقیقۃ الحال (حقیقت حال کو اللہ سبحانہ ہی بہتر جانتا ہے)۔

چوتھا سوال: انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات قبور کے اند حیات رکھتے ہیں یا نہیں؟ اور اگر رکھتے ہیں تو کیا ایسی حیات رکھتے ہیں جیسی کہ دنیا میں رکھتے تھے یا کسی اور طرح کی ہے؟ جواب: حیات رکھتے ہیں، الان اولیاء اللہ لا یموتون ولكن ینتقلون من دار الی دار الاکابر وہ اولیاء اللہ مرنے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہوتے ہیں [لیکن (وہ حیات) دنیوی حیات کی طرح نہیں ہوتی کیونکہ وہ دنیا سے انتقال کر کے آخرت سے جا ملے ہیں اور قریب کے درجات میں لطف اندوز و خوش ہیں الانبیاء یمصلون فی قبورہم] انبیاء اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں (آپ نے سنا ہوگا اور روایات میں) جہاں کہیں ان بزرگوں پر موت کا لفظ استعمال ہوا ہے ان کے اس دار فانی سے انتقال فرمانے کے اعتبار سے اور شہداء اس بارے میں سبقت رکھتے ہیں اور ان کی حیات (کا ثبوت) زیادہ قوی ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ

لہ اس سوال کی کیفیات و احوال کی مزید توضیح و تشریح کے لئے مکتوبات معصومیہ کا دفتر مکتوب ۵ ملاحظہ ہو اور اس کے جواب کیلئے دفتر مکتوب ۳۳ ملاحظہ فرمائیں اس میں صریح ہے کہ یہ جزئی فضیلت کی طرف راجع ہے اس میں کوئی اشکال نہیں ہے اور کلی فضیلت انبیاء علیہم السلام اور علماء کیلئے ہے۔ نیز دفتر مکتوب ۳۴ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ (منہج)

والبرکات پر (لفظ) اموات کا اطلاق (استعمال) وارد ہوا ہے اور اللہ کے راستہ میں شہید ہونے والوں کے (اس لفظ کا استعمال) وارد نہیں ہوا ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ اَللّٰہ اور جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل (شہید) کئے جاتے ہیں اُن کو مردہ مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم اس (زندگی) کا شعور نہیں رکھتے۔

پانچواں سوال :- اگر ختم کا ثواب کسی شخص کی روح کو بخشنا چاہیں تو پہلے سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتجلیات کی روحِ مطہرہ کو پیش کرنا چاہئے اس کے بعد میت کی روح کو بخشیں اور اگر اس طرح نہ کریں تو جس شخص کی نیت سے پڑھا ہے اس کو ثواب نہیں پہنچتا اور نیز چاہئے کہ تمام اہل ایمان کی ارواح کو نہ بخشیں ورنہ جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کریں گے۔ کیا فی الواقع اسی طرح ہے یا نہیں؟ اور اگر فی الواقع اسی طرح ہے تو حضرات خواجگان کے ختم میں اس طرح کیوں نہیں کرتے؟۔ جواب :- صدقہ کے ثواب کو اول پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک کو پیش کرنا اور میت کو آنسور (صلی اللہ علیہ وسلم) کا طفیلی بنانا مستحسن امور میں سے ہے اور قبولیت کی امید بہت زیادہ ہو جاتی ہے اور قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتا ہے، ایسا کرنا صدقہ کے ارکان و واجبات میں سے نہیں ہے کہ اس کے بغیر صدقہ ہرگز قبول ہی نہ ہو، اور اگر آپ اس بارے میں کوئی قابل اعتماد نقل رکھتے ہیں تو اس کو ظاہر کرنا چاہئے اور غل (دیکھی) کا ثواب تمام مومنین و مومنات کی ارواح کو پیش کرنا بھی مستحسن ہے کہ ہر ایک کو پورا ثواب پہنچتا ہے اور جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے ”ورنہ جس کی نیت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کرتے ہیں“ اس بارے میں کوئی نقل (روایت) ظاہر نہیں ہے اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”خزانۃ الروایۃ میں اسی طرح ہے“ میرے مخدوم اخزانۃ الروایۃ کو جب دیکھا گیا تو مقدمہ ثانیہ نظر نہیں آیا، تعجب ہے کہ آپ نے کہاں سے لکھا ہے، اور حضرات خواجگان کے ختم میں اگر پہلے آنسور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم مبارک لیں تو نیک و مستحسن معلوم ہوتا ہے لیکن بزرگوں سے اسی طرح سنا گیا ہے اور اسی طرح کیا جاتا ہے۔ اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس ختم میں شریک نہ کرنے کی ایک اور عمدہ وجہ ہے اور وہ وجہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات شریفہ کی دوسری جلد کے ستائیسویں مکتوب سے واضح و ظاہر ہے اگر آپ اس مکتوب کا مطالعہ کریں تو اثر شہتا حاصل ہو جائے اور یہ ختم (ختم خواجگان) حاجات کے برآئے اور شطائت کے صل ہونے اور آفات کے دور ہونے کے لئے اس طریقہ والوں میں معمول و منقول ہے۔

ساقواں سوال: جسمانی معراج پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے واقع ہے یا نہیں؟ اور عروج (معراج روحانی) مراقبہ میں (ہوتی) ہے یا کھلی آنکھ کے ساتھ؟
جواب: جسمانی معراج کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے اور عروج عروج بیداری اور کھلی آنکھ سے واقع ہے اور جو کچھ خواب میں واقع ہوتا ہے وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے۔

جو غلام آقاہم تہمہ ز آفتاب گویم نہ چشم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم
[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں (اس لئے) آفتاب ہی کہتا ہوں، میں شب ہوں (اور) نہ شب پرست ہوں خواب کی بات کہتا ہوں]
اٹھواں سوال: یہ جو شرح دیوان اور کتب تواریخ میں مذکور ہے کہ جب حضرت امیر (علی المرتضیٰ) کرم اللہ وجہہ نے بعض لوگوں کی عداوت کو دیکھ لیا تو پانچوں نمازوں کے بعد پانچ اشیاں پڑھ کر (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) وغیرہ میں لعنت کرتے تھے اور وہ لوگ بھی اس خبر کے سننے کے بعد پانچ شخصوں پر کہ حضرت امیر (علی المرتضیٰ) و حضرت حسین و عبداللہ بن عباس و مالک اشتر رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں پانچوں نمازوں کے بعد لعنت کرنے لگے یہاں تک کہ خلفائے بنی امیہ میں یہ مذموم فعل ہمیشہ جاری رہا اور وہ لوگ خطبہ میں اہل بیت پر لعنت کرتے تھے یہاں تک کہ عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کو دور کیا اور آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** [بیشک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم دیتا ہے] کو اس کی جگہ مقرر فرمایا۔ آیا یہ ناپسندیدہ واقعہ حقیقت میں ہوا تھا یا نہیں؟۔ جواب: حضرت امیر کرم اللہ وجہہ جو کہ سراپا رحمت تھے ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ کسی ادنیٰ مسلمان کو لعنت کریں، چہ جائیکہ (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) کو لعنت کریں جو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے اصحاب میں سے تھے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے اور حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) نے ان کی اور ان کی جماعت کی شان میں فرمایا ہے: **أَخَوَانَا بَعَاثُوا عَلَيْنَا الْيَسُوءَ الْكَفْرَةَ وَلَا تَفْسَقُوا لِمَا لَكُمْ مِنَ التَّوَابِلِ** [وہ ہمارے بھائی ہیں انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی، وہ نہ کافر ہیں نہ فاسق کیونکہ ان کے لئے کچھ توابیل ہے] جب وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) اس جماعت سے کفر و فسق کی نفی فرماتے ہیں تو وہ کسی مسلمان کو لعنت کیوں کرتے۔ دین اسلام میں کسی شخص حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی لعنت کرنا عبادت کا کام نہیں ہے پس حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) اس لعنت کو پانچوں نمازوں کے بعد جو کہ محل ذکر و دعا ہے اپنی دشمنی کی وجہ سے اپنا اور دیکوں بناتے، ان لوگوں نے حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کے نفس کو جو کہ نہایت کامل فتا و اطمینان کے ساتھ متصف تھا اور انانیت و خودی سے رہائی حاصل کر چکا تھا اپنے امارہ (سرکش) نفسوں کی طرح جو کہ کینہ و بغض و عداوت کے ساتھ موصوف ہیں خیال کر لیا ہے کہ اس قسم کا

ہستان و اختران حضرت کی طرف منسوب کرتے ہیں حضرت امیر خفائی اللہ وفاتی مجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعلیٰ درجہ تک پہنچے ہوئے تھے اور اپنی جان و مال کو آنسو و زاری و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نذر کر چکے تھے وہ خدا تعالیٰ جل و علا کے دشمنوں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کے دشمنوں پر کہ جنہوں نے طرح طرح کی سختیاں اور ایذا میں آنسو و دین و دنیا (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پہنچائی ہیں لعنت کرنے کو اپنا ور دیکوں نہ بناتے اور اپنے دشمنوں کو لعنت کیوں کرتے حالانکہ ملا المہمن التاویل [اُن کے لئے کچھ تاویل ہے] کا جلد دشمنی کی نفی کرتا ہے اور اس بات پر دلیل ہے کہ یہ لڑائیاں اور ۶۴ جھگڑے عدوت و بغض کی وجہ سے نہیں تھے بلکہ تاویل و اجتہاد کی رو سے تھے جو کہ ملامت کا مقام نہیں ہیں چہ جائیکہ لعنت کا مقام ہو، اگر کسی کو سب (گالی دینا) و لعنت کرنے میں حسن عبادت کے معنی ہوتے تو ابلیس لعین و ابوجہل و ابولہب و کفار قریش کو جنہوں نے قسم قسم کے ظلم و ایذا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچائیں اور دین حنین کی طرح طرح کی اہانت کی ہے لعنت کرنا اسلام کے واجبات میں سے ہوتا، جب یہ بات نہیں ہے تو وہ بات بھی نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تو شیطان کو لعنت کرتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے ملعون کو لعنت کی اور جب تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے میری بیعت توڑ دی۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ شیطان کو سب (گالی) مت کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ پس معلوم و واضح ہو گیا کہ یہ بات حضرت امیر ہستان و اختران سے پس نقل کرنے والے نے جو حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حضرت امیر و حضرات حنین و غیرہم (رضی اللہ عنہم) پر لعنت کرنے کو اس لعنت پر متفرع کیا ہے حضرت معاویہ پر بھی یہ افتراء ہے۔ پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ آیا حقیقت میں یہ واقعہ ہوا تھا یا نہیں؟ اگر ہوا تھا تو معاویہ وغیرہ پر لعنت کرنا کیوں جائز نہیں ہو گا اور اگر ایسا نہیں ہوا تو کشف کی عبارت کا مہمل کیا ہو گا؟ میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہوا کیونکہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حق میں طعن جائز نہیں ہے اور یہ افتراء اُن کے حق میں طعن ہے، کوئی صحیح روایت بھی اس بارے میں نہیں ہے، اہل تاریخ کا قول ثابت ہو جانے کی صورت میں اس بارے میں کیا سند ہے، دین کا دار اہل تاریخ کے قول پر نہیں رکھا جاسکتا، اس جگہ امام ابو حنیفہؒ اور اُن کے اصحاب رحمہم اللہ کا قول معتبر ہے نہ کہ اہل تاریخ کا قول۔ اور کشف کی عبارت جو کہ نقل کی ہے، حضرت امیر باد حضرت معاویہ کا نام اس عبارت میں لکھا ہوا نہیں ہے اور وہ عبارت ہرگز اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ ان دونوں بزرگوں میں سے کسی ایک نے دوسرے پر لعنت کی ہو، عبارت

بالکل واضح ہے، ہمارے مطلب کے ساتھ کچھ بھی تضاد نہیں رکھتی جو اس کا محمل تلاش کیا جائے، ہاں خلفائے بنی اُمیہ نے کئی سال تک برسرِ منبر اہل بیت کو سب و لعن کیا اور عمر بن عبد العزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کا قلع قمع کیا، جزاء اللہ سبحانہ عنہا خیر الخیراء [اللہ سبحانہ ان کو ہماری طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے] لیکن (حضرت) معاویہ (رضی اللہ عنہ) کا ان میں شامل ہونا ناقابلِ تسلیم ہے، اس قدر قیاحت ہوگی، اگر معاویہ (رضی اللہ عنہ) ملعون و مطعون ہوں گے تو صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کی ایک بہت بڑی عمت جو ان مخالفوں اور اہل بیوں میں ان کے ساتھ شریک تھی اور ان میں بعض عشرہ مبشرہ میں ملعون و مطعون ہوں گے اور ان اکابر کو طعن کرنا اُس نصف دین میں طعن کا موجب ہوگا جو ان کے واسطے سے ہم تک پہنچا ہے اور کوئی بھی مسلمان اس کو جائز قرار نہیں دیکھا۔

میرے محذوم! جس مسئلہ کو ہم بیان کر رہے ہیں اس میں دو مذہب ہیں: مذہب اہل سنت و عجم و مذہب شیعہ، مذہب شیعہ خلفائے ثلاثہ و معاویہ و غیر ہم (رضی اللہ عنہم) کو سب کرنا (بڑا کہنا) ہے، اور وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد چند ایک کے سوا تمام اصحاب پیغمبرِ مکرّم ہو گئے، اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اصحاب کو خوبی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے اور ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی برا نہیں ہونا چاہئے، من اجمہم فمجبی احبہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم [جس نے ان سے محبت کی اس نے میری محبت کے باعث اُن سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اُس نے میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے اُن سے بغض رکھا] اُن کے آپس کے لڑائی جھگڑوں کو نیک وجوہ پر محمول کرنا چاہئے اور ان کو خواہش نفس و تعصب سے پاک سمجھنا چاہئے۔ امام نووی (رضی اللہ عنہ) شارحِ مسلم نے کہا ہے کہ اصحاب کرام (رضی اللہ عنہم) ان باہمی لڑائی جھگڑوں میں تین گروہ تھے، ایک جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو حضرت امیر (رضی اللہ عنہ) کی جانب پایا تھا اُن کے لئے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا اور حضرت امیر کی امداد کرنا واجب تھا اور دوسری جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو مخالف جانب میں معلوم کیا تھا اس جماعت کے لئے اجتہاد کے موافق دوسری جانب کی امداد کرنا لازم تھا، اور ایک جماعت اجتہاد کے ذریعہ توقف میں رہی اُن کے لئے توقف ہی واجب تھا پس ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا اور طعن و ملامت ان سب سے دور کر دیا گیا ہے، ہذا (یہ ہے) اس مسئلہ کی تفصیل، لیکن حضرت امیر اور ان کے موافقین اجتہاد میں صحیح رائے پر تھے دوسری جانب کے حضرات خطا پر تھے مگر چونکہ یہ خطا اجتہادی

لہ دس صحابی جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی (مترجم)

خطابے (اس لئے) ملامت و طعن سے پاک ہے اور ایک درجہ ثواب رکھتی ہے اور صحیح رہے والا مجتہد و درجہ (ثواب کا مستحق ہے)۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے تِلْكَ دَعَاءُ طَهَّرَ اللَّهُ عَنْهَا أَيُّدَیْنا فَلَمْ يَطْهَرْ عَنْهَا السُّنَنُنا [یہ وہ خون ہیں جو سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا ہے پس ہمیں چاہئے کہ اپنی زبانوں کو اُن سے پاک رکھیں] یہ عبارت شریف دلالت کرتی ہے کہ خطا کا لفظ بھی نہیں کہنا چاہئے اور (اُن کو) اچھائی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے، جب دونوں مذہب معلوم ہو گئے تو جو لوگ (حضرت) معاویہؓ کے ساتھ بُرے ہیں اور طعن کرتے ہیں اگرچہ وہ دوسرے اصحاب کے ساتھ اچھے ہوں وہ اہل سنت و جماعت سے خارج ہیں اور اگر اس مسئلہ میں اہل سنت کے مذہب کے بارے میں کوئی شبہ ہو تو ان کے عقائد کی جو معتبر و مستند کتابیں ہیں ان کی طرف رجوع کریں اور شاید وضعیف اقوال کی طرف توجہ کریں اور شیعہ بھی اس جماعت سے اس وقت تک خوش نہیں ہو جیں تک یہ لوگ خلفائے ثلاثہ کو سب نہ کریں پس یہ لوگ نہ سُنی ہیں نہ شیعہ، انھوں نے تیسرا مذہب اختراع کیا ہے۔

نواں سوال: عقیدہ یہ ہے کہ خاتمہ مبہم ہے اگر کوئی شخص اپنے پیرومشرک کے حق میں کہ جس سے اس نے استفادہ کیا ہے غلو ص اعتقاد کی وجہ سے اس کے حسن خاتمہ کا حکم کرے تو صحیح ہے یا نہیں؟
جواب: قطعی حکم نہیں لگانا چاہئے کیونکہ (ایسا حکم) وحی سے وابستہ ہے، اگر اکابر دین کی سلامتی خاف کاظمین غالب اور علم اطمینان رکھے تو گنجائش ہے اور اسی طرح الہام سے خاتمہ کے اچھا یا بر ہونے کا قطعی حکم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ الہام ظنی دلیل ہے لیکن ایک فن سے دوسرے ظن تک آسمان و زمین کا فرق ہے۔
دسواں سوال: سیر آفاقی و سیر انفسی کے بارے میں پوچھا گیا تھا۔ جواب: سلوک سیر آفاقی اور جذبہ سیر انفسی ہے، حضرت خواجہ احرار (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سیر آفاقی بُعد در بُعد اور سیر انفسی قُرب در قُرب ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر ڈھونڈنا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ میں آنا اور اپنے دل کے گرد پھرنے کا ہے، بزرگوں نے کہا ہے یاقَتَ (پانا) انفس پر موقوف ہے اپنے سے باہر گز یافت نہیں ہے۔

چوں جلوۂ آں جمال بیرون تو نیست پادرد امان و سزنجیب اندر کش
[چونکس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے تو) پاؤں اپنے دامن میں اور سراپے گریبان میں کھینچ لے]
۵۔ بچونا بینا مبرہر سوئے دست باتو در زیرِ گلیم است ہر چہ هست
[تو اندھے کی طرح ہر طرف ہاتھ مت بچا، جو کچھ بھی ہے وہ تیرے ساتھ کھل کے نیچے ہی ہے]
اور اس مقام کے بارے میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کا ایک منفرد قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ

مطلوب کی یافت آفاق وانفس کے ماوراء ہے اور انفس آفاق کی طرح راستہ میں ہے (یہ سیر آفانی و سیر انفسی سے باہر اور جذبہ و سلوک سے ماوراء ایک معاملہ ہے)

لذت نے نہ شناسی بخدانا نہ چشتی [خدا کی قسم جنگ تو کچھ گاہیں شراب کی لذت نہیں پہچانتا] گیا رہو اس سوال: اس کی تقریر جواب سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے۔

بارہو اس سوال: لکڑی، طمانچہ اور جوتا اپنے سر پہ مارنا مقصود کے حاصل ہونے کا سبب یا نہیں؟۔ جواب: مطلب تک پیچھے کا اعلیٰ رکن ذکر اور تخریج معتد کے ساتھ محبت کا رابطہ ہے اس قسم کے امور جو آپ نے لکھے ہیں ضروری نہیں ہیں اور بے نفع بھی نہیں ہیں۔

تیرہو اس سوال: ذکر میں حبس دم (سانس روکنا) بدعت ہے یا نہیں اور اگر بدعت حسنہ کیسے تو حضرت عالی قدس اللہ بچانہ بسر کے مطابق کسی بدعت میں حسن (خوبی) نہیں ہے پس بدعت ہونے سے عمل کس طرح باہر ہو سکتا ہے۔ جواب: ذکر فی حد ذاتہ مسنون و حسن ہے اس میں سانس کا روکنا اس وقت

بدعت ہو گا جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ عمل صدر اول (شروع زمانہ اسلام) میں نہیں تھا اور بدیدہ (بے اثبات) بنا ناقابل تسلیم ہے، اور نیز اس طریقہ حبس دم (کو حضرت خضر (علیہ السلام) نے حضرت خواجہ عبدالحق کو جو کہ

حضرات خواجگان کے سردار سلسلہ میں تعلیم کیا ہے اور ان کے عمل کو بدعت کا حکم نہیں دے سکتے، ہمارے حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند قدس سرہ کے ملفوظات میں منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ سلسلہ چشتیتہ و ہمدانیہ

میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم سے فرقہ کے بارے میں معضنہ بیان کرتے ہیں اور انھوں نے ذکر کی سند معضنہ بیان نہیں کی ہے لیکن سلسلہ نقشبندیہ و کبرویہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ و آلہ وسلم سے حضرت صدیق اکبر و حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما کے واسطے سے ہمارے اس

آج کے دن تک ذکر معضنہ پہنچا ہے اور واسطوں میں کوئی فتور واقع نہیں ہوا ہے۔ اسی اثنا میں حاضرین

میں سے کسی شخص نے سوال کیا کہ یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں رابطہ کا طریقہ حضرت صدیق اکبر

سے اور ذکر کا طریقہ حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما سے پہنچا ہے (نہ) یہ کس طرح پہنچا ہے؟ آپ نے فرمایا جو

ذکر کس اس سلسلہ (عالیہ) میں ہے جس کو قوفِ عددی کہتے ہیں مقررہ طریقہ مثلاً حبس دم اور محمد رحل اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم اس کے ساتھ ملانے کا طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے معضنہ پہنچا ہے اور طریقِ صحبت بھی ان سے پہنچا ہے کیونکہ وہ (حضرت صدیق) سفر و حضر میں آنسو و صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے ہمراہ رہتے تھے اور صحبت کے ذریعہ فیض حاصل کرتے تھے۔

چودھواں سوال: کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آنا ہے یا نہیں؟ اور اگر آنا ہے تو یہ اشکال

لازم آتا ہے کہ وہ زمین اس عرصہ میں کبھی دیواروں سے خالی رہے گی لہٰذا جواب: (کعبہ زیارت کیلئے) آتا ہے اور اس میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "کعبہ پھر اونڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے پخت اور دیواریں (مراد) نہیں ہیں کیونکہ اگر حجت اور دیواریں درمیان میں نہ رہیں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا مسجود الیہ ہے" پس اس تقدیر پر کعبہ اولیاء کی زیارت کے لئے آتا ہے اور اس کی دیواریں اپنی جگہ پر رہتی ہیں۔

پندھوں سوال: اس طرز کا ذکر و افادہ (فیض پنجانی) وقوع جو کس طرح میں معہود (مقرر) ہے سب سے پہلے کن شلحے شروع ہوا ہے، حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کے وقت میں بھی تھا یا نہیں، اور اگر نہیں تھا تو پھر بطریقاً رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کیوں منسوب ہو گیا۔ جواب: حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ ابرار ہم کے سر سلسلہ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدانی (قدس سرہ) ہیں اور ان بزرگوں کا جذبہ جو کہ صفتِ قیومیت میں فنا ہوجانے کے ذریعے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریقہ میں جذبہ قیومیت کہتے ہیں حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) سے حضرت خواجہ کو پہنچا ہے اور ان کو اس جذبہ کے حامل ہونے کے لئے ایک طریقہ منقول ہے اور وہ طریقہ وقوفِ عددی ہے پس اصل نسبت حضرت صدیقؑ سے ہے اور اس کے وصول کا طریقہ حضرت خواجہ سے ہے اور اس نقل کے مطابق جو کہ ہمارے حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند (قدس سرہ) کے ملفوظات سے بیان ہو چکی ہے ذکر بھی حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہنچا ہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت خضر (علیہ السلام) کو حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہنچا ہو اور ان سے حضرت خواجہ عبدالخالق (غجدانی قدس سرہ) کو (پہنچا ہو) جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور دوسرا جذبہ جو کہ معیت ذاتیہ کے واسطے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریق میں جذبہ معیت کہتے ہیں اس کے ظہور کا مبداء حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ ہیں اور حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار (قدس سرہ) نے جو کہ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے سب سے پہلے حلیف ہوئے ہیں اور اپنے وقت کے قطب بھی تھے اس جذبہ کے حامل ہونے کے لئے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور اس کو طریقہ عالیہ عطاء کہتے ہیں، ان کی عبارات میں آتا ہے کہ طریقہ میں سب سے اقرب طریقہ عالیہ عطاء ہے، اس جذبہ کی اصل حضرت خواجہ بزرگ سے ہے اور اس کے حصول کا طریقہ حضرت خواجہ علاؤ الدینؑ سے ہے۔

سوال: نبی اگرچہ ولی ہے افضل ہے لیکن کیا یہ ضروری ہے کہ جو معارف ولی جانتا ہے وہ نبی کو بھی معلوم ہوں یا یہ ضروری نہیں؟ اور نہ جو معارف کہ نبی کو حاصل ہوں کیا ان کا مہرسل (رسول) کو بھی حاصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟
 ائمہ جواب: کلی فضیلت تو انبیائے کرام علیہم السلام

والتسلیمات کو اولیاء اللہ پر ہے اور کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا لیکن جزئی فضیلت میں کوئی تنازع نہیں ہے، اگر بعض فضائل و معارف ولی ہی کے لئے خاص ہوں تو وہ کلی فضیلت کا باعث نہیں ہوتے (۲) جائز بلکہ واقع ہے، جب ولی و نبی میں جزوی فضیلت واقع ہوتی ہے تو اگر نبی بعض فضائل و معارف میں رسول کی بہ نسبت محضو ہی ہو تو یہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا اگرچہ کلی فضیلت رحل کے لئے ہوگی جیسا کہ حضرت موسیٰ و حضرت خضر علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا قصہ آپ نے خود لکھا ہے۔

سترواں سوال :- حضرت خضر (علیہ السلام) نبی ہیں یا نہیں؟ جواب: اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن راجح یہ ہے کہ وہ نبی ہیں۔

اٹھارواں سوال: اختیار و رسل کی تعداد کا تعین درست ہے یا نہیں؟ اس بارے میں صوفیائے کرام کیا فرماتے ہیں؟ جواب: صوفیائے کرام سے کوئی نقل اس بارے میں نظر سے نہیں گذری لیکن علماء نے انبیائے کرام کی تعداد کے تعین کا انکار کیا ہے کیونکہ دلیل قطعی سے یہ تعین معلوم نہیں ہوا ہے، اگر وارد ہوا ہے تو وہ ظنی دلائل ہیں، پس ہم دلیل کے بغیر تعداد کے تعین کا حکم کریں تو بظاہر غیر نبی کو نبی اور نبی کو غیر نبی بنانے کے مرتکب ہوں گے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ مشہور و معروف ہے اور سابقہ اعتراض اس جگہ لازم نہیں آتا کیونکہ رسول انبیاء سے خارج نہیں ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر اس فقیر کو پیدا نہ کرتے تو بہتر ہوتا۔ یہ عبارت نہیں کہنی چاہئے جو کچھ حق تعالیٰ کرنا ہے بہتر ہے اور جنوں جو کہ تکالیف (احکام شرعیہ) کو محافظ کرنے والا ہے کی دعا نہیں کرنی چاہئے اور حق تعالیٰ سے عافیت طلب کرنی چاہئے اور تکالیف (احکام شرعیہ) کے بجالانے کی توفیق طلب کرنی چاہئے۔

مکتوب ۳

۱۹

نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مبلع ہونے کے بارے میں ادرآن حدیثوں کے بیان میں جو کماں بارے میں وارد ہوئی ہیں، تحریر فرمایا۔

سحابت آثار ملا عبد الرزاق نے پوچھا تھا کہ یہ بیات ثابت ہے کہ جو شخص ایک رات کی خوراک نہ لکھا ہو اس کو موال کرنا حلال ہے، آیا یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت اس کے ماسوا یا ایسا نہیں ہو؟ میرے محذورم! یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت سوال (مانگنے) کے ترک میں ہے، حتی الامکان

سوال کی طرف اقدام نہ کریں، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت سوال کرنا جملہ (جائز) ہے مواراد و خنزیر کا گوشت کھانے کی طرح کہ اضطرار کی حالت میں جملہ ہے۔ ایسا معلوم میں ہے کہ ^{جائز} البتہ جس سوال کی طرف کوئی شخص مضطر (مجبور) ہوتا ہے تو وہ بھوکے شخص کا اپنی جان پر موت یا مرض لاحق ہونے کے وقت سوال کرنا ہے، برہنہ اور کھلے ہوئے بدن طے کے لئے جبکہ اُس کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے وہ بدن کو ڈھانپ سکے، سوال کرنا اس وقت جملہ ہے جبکہ باقی شرطیں (بھی) پائی جائیں یعنی مسئول (جس چیز کا سوال کیا جائے) میں اُس کے جملہ ہونے کی شرط اور مسئول نہ (جس سے سوال کیا جائے) میں اس کے بدل سے راضی ہونے کی شرط اور مسائل میں اس کے کسب سے عاجز ہونے کی شرط پائی جائے، پس بیشک کسب پر قدرت رکھنے والا شخص جبکہ غنا و کمال ہے تو اُس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں لیکن جبکہ اس کے اوقات علم کی طلب میں مصروف ہوں (تو سوال جائز ہے) اور ہر وہ شخص جو کہ خطا ہے تو وہ مکاتبات کے ذریعے کسب پر قادر ہے۔ شرح مشکوٰۃ میں ہے ”اور البتہ نقلی صدقہ کا سوال کرنا تو جو شخص اپنا بیج یا کسی اور علت (بیماری وغیرہ) والا ہے اس کو ایک دن کی خوراک کا سوال کرنا جائز ہے اور وہ ذخیرہ نہ کرے اور اگر وہ (کسب پر) قادر ہے اور اس نے علم میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کر دیا تو اس کو زکوٰۃ (لینا) یعنی مالی زکوٰۃ و نقلی صدقہ کا سوال کرنا جائز ہے، اور اگر کسی نے نقلی یا ماند نقلی روزہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کیا تو اس کیلئے زکوٰۃ (مانگنا) جائز نہیں ہے اور اس کے لئے نقلی صدقہ (مانگنا) مکروہ ہے، پس ایک شخص یا ایک جماعت کسی مکان (خانقاہ وغیرہ) میں بیٹھ گئی اور عبادت اور نفوس کی ریاضت اور قلوب کے تصفیہ کے ساتھ مشغول ہوئی تو ایک شخص کے لئے مستحب ہے کہ اُن سب کیلئے نقلی صدقہ اور روٹی کے ٹکڑے اور لباس کا سوال کرے۔“

سوال (مانگنا) تین چیزوں کو شامل ہے کہ اُن میں سے ہر ایک چیز بُری ہے۔ اول حق تعالیٰ سے شکایت کا اظہار ہے اور اُس سچانے سے اُس کی نعمت کی کمی کا بیان کرنا ہے اور یہ حرام ہے سوائے ضرورت کے وقت کے جیسا کہ مراد رکھنا (ضرورت کے وقت جائز ہے)۔ دوم غیر اللہ کے لئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا ہے اور مؤمن کو زریب نہیں دیتا کہ اپنے آپ کو اپنے مولا کے سوا کسی اور کے سامنے بلا ضرورت ذلیل کرے۔ سترم جس سے سوال کیا جائے غالب طور پر اس کو ایذا دینا ہے اور بلا ضرورت ایذا دینا حرام ہے اس لئے اہل تقویٰ نے سوال کو مطلقاً ترک کیا ہے۔ اور (حضرت بشر (حافی) قدس سرہ) سوائے (حضرت سہری (مقطبی) قدس سرہ) کسی اور شخص سے کوئی چیز نہیں لیتے تھے اور انھوں نے کہا کہ نہ کہ میں جانتا ہوں کہ وہ (سہری) مقطبی قدس سرہ) مال کے لئے ہاتھ سے نکل جانے پر خوش ہوتے ہیں پس

جس چیز کو وہ پسند کرتے ہیں اس پر ان کی سزا کرتا ہوں۔ اور (حضرت) بشر (قدس سرہ) فرماتے تھے فقراتین قسم کے ہیں، ایک وہ فقیر ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو وہ مگر نہیں لیتا پس وہ علیین میں روحانیوں کے ساتھ ہے اور ایک فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو لے لیتا ہے پس یہ جقات النعم میں مقربین کے ساتھ ہے اور ایک وہ فقیر ہے جو ضرورت اور فاقہ کے وقت سوال کرتا ہے پس یہ اصحاب یمین میں سے صادقین کے ساتھ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بلا ضرورت سوال کرنا حرام و مذموم ہے، ضرورت، حاجت و فاقہ کے وقت مباح ہے لیکن مرتبہ و درجہ کی کمی کا باعث ہے۔ یہ جو کچھ بیان ہوا اس وقت ہے جبکہ معاملہ موت تک نہ پہنچا ہو، اور جب معاملہ موت تک پہنچ جائے تو اب سوال کرنا حلال بلکہ عزیمت (اور) بلکہ واجب ہو جائے گا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان میں تکفل لی ان لایسأل الناس شیئاً فان تکفل لہ یا تکفنه [جو شخص مجھ سے عہد کرے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کا لباس پہنا دے گا] کے بیان میں شرح مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے پس ثوبانؓ نے کہا میں (یہ عہد کرتا ہوں) پس ثوبانؓ کسی سے کچھ نہ مانگتے تھے یعنی اگرچہ وہ اس کے لئے متعلق ہوتے۔ اور جب اپنی جان پر موت کا خوف ہو تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے پس بیشک ضروریات و ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں بلکہ اگر وہ (ایسی حالت میں) کسی سے سوال نہیں کرے گا یا ہانگ کہ (اس کی وجہ سے) ہو جائے تو وہ گنہگار ہو کر مرے گا۔

اب چند احادیث سوال (مانگنے) کی مذمت میں تحریر کی جاتی ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام نے فرمایا تیرا اثر ہے کہ تم میں ہاتھ داخل کرنا ہانگ کہ وہ (اس کے منہ میں) کہنی تک پہنچ جائے پھر وہ (اثر ہا) اس کو چاڑھے۔ یہ تیرے سوال کرنے سے بہتر ہے (رواہ فی التعلیہ)۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عمر بن الخطاب (رضی اللہ عنہ) کی طرف اپنا کوئی عطیہ بھیجا تو عمر (رضی اللہ عنہ) نے اس کو واپس کر دیا پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو فرمایا کہ تو نے اسے کیوں واپس کیا، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ نے میں سے یہ خبر نہیں سنی کہ ہم میں سے ہر ایک کے لئے بہتر یہ ہے کہ ہم کسی سے کوئی چیز نہ لیں، پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا بیشک یہ حکم تو سوال کرنے کے متعلق ہے لیکن جو چیز سوال کے بغیر ملے تو بلاشبہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ تجھ کو دیتا ہے پس (حضرت) عمرؓ نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبض میں میری

جان ہے کہ میں کسی سے کوئی چیز نہیں مانگوں گا اور بغیر مانگے جو چیز بھی میرے پاس آئے گی میں اس کو فرو
لے لوں گا، اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص لوگوں سے
ان کے اموال (میں سے اس نے) مانگے کہ اپنا مال زیادہ کرے تو بلاشبہ وہ آگ کا انگارہ مانگتا ہے پس
خواہ وہ کم مانگے یا زیادہ مانگے (ہر حال میں اس کے لئے مضر ہے) یعنی وہ مانگے کا مستحق نہ ہونے کے
باوجود مانگے خواہ زبانِ قال سے مانگے یا زبانِ حال سے یعنی اپنی مقدارِ خوراک سے زیادہ مانگے۔ اور نیز حدیث
شریف میں آیا ہے کہ ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے مانگتا رہے گا یہاں تک کہ قیامت کے دن وہ اس حالت
میں آئے گا کہ اس کے منہ پر گوشت کی بوٹی نہیں ہوگی، اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے، اور نیز
حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوال کرنا زخم ہے کہ جس کے سبب سے آدمی اپنے چہرہ کو زخمی کرتا ہے
(یعنی اپنی آبرو ضائع کرتا ہے) پس جو شخص (اپنی آبرو کو باقی رکھنا) چاہے وہ اس کو اپنے منہ میں باقی
رکھے (یعنی سوال نہ کرے) اور جو شخص (اس کو باقی نہ رکھنا) چاہے وہ اس (آبرو) سے دست کش ہو جائے
(یعنی سوال کر کے اپنی آبرو ضائع کر دے) مگر یہ کہ آدمی حاکم سے سوال کرے یا اس امر میں سوال کرے
کہ جس کے لئے سوال کرنا ناگزیر ہو (یعنی اس صورت میں اس کی آبرو ضائع نہیں ہوگی) اس کو ابو داؤد
وترذی و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو فاقہ لاحق ہو
(یا کوئی اور شبیہ فقر و تنگدستی آئی) پھر اسے اس کو لوگوں پر ظاہر کیا (یعنی شکایت کے طور پر ذکر کیا اور ان سے
حاجت روائی چاہی) تو اس کے فاقہ کا سدِ باب نہیں کیا جائے گا۔ اور جس نے اس کو اللہ تعالیٰ سے
عرض کیا تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ جلدی موت دیکر یا دیر سے دو لقمہ بنا کر اس کو مستغنی کر دے گا۔
اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے
فرمایا کہ لوگو! تم جان لو کہ بیشک طمع فقر ہے اور بلاشبہ (لوگوں سے) ناامید ہونا تو نگری ذیہ نیازی
ہے اور تحقیق جب آدمی کسی چیز سے ناامید ہو جاتا ہے تو اس سے بے نیاز ہو جاتا ہے اس کو زین نے
روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ و آلہ وسلم نے بلایا اور آپ نے مجھ پر یہ شرط عائد کی کہ تو لوگوں سے کبھی کچھ نہ مانگے میں نے عرض کیا
بہت اچھا۔ آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا اگر تیرا کھانا (بھی) تیرے (ہاتھ) سے گر پڑے تو وہ بھی کسی سے
نمانگ حتیٰ کہ تو اس کی طرف اتر اور خود اس کو اٹھا، اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الزکوٰۃ (مظاہر حق ج ۲ ص ۱۱۱) ۲۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۱ ۳۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۳ ۴۔ ایضاً ج ۱ ص ۱۱۵
۵۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۶ ۶۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۷ ۷۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۱۶ -

فرامی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں (لوگوں) سے سوال کر سکتا ہوں تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سوال مت کرو اور اگر تجھ کو اس کے بغیر چارہ نہ ہو تو نیک لوگوں سے سوال کر، اس کو ابوداؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھوکا ہو یا اس کو کوئی ضرورت لاحق ہوئی پھر اس نے اس کو لوگوں سے چھپایا اور اس حاجت کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کیا تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے لئے ایک سال کی خوراک حلال ذریعہ سے کھول دے، اس کو طبرانی نے اوسط و صغیر میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے کسی چیز کا سوال کیا اور اس کے پاس اس قدر ہے جو اس کو غنی کر دے تو بلاشبہ وہ جہنم کے انگارے جمع کرنا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کس قدر چیز سے غنی ہو جاتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس قدر ہو جو اس کے لئے صبح یا شام کی خوراک ہو سکے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا وہ ملعون ہے اور جس شخص سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا تو اس نے اس سائل کو جبکہ وہ بدکلامی کے ساتھ نہ مانگے منع کیا (یعنی چھڑکام تو وہ بھی) ملعون ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک قیامت کے روز ایک قوم آئیں گی جن کے چہرہ پر گوشت نہیں ہوگا انھوں نے دنیا میں مانگنے کے باعث اس (گوشت) کو ختم کر دیا ہوگا پس جس نے اپنی ذات پر سوال کا دروازہ کھولا حالانکہ وہ اس سے مستغنی تھا تو اللہ تعالیٰ اس پر فقر کا دروازہ کھول دے گا، یہ حدیث حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اے لوگو! تمہارے لئے ضروری ہے کہ سوال کرنے سے بچو، بیشک جو سوال کرنے سے بچتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو (ممنوع چیزوں) سے بچاتا ہے (اور محتاج نہیں کرتا) اور جو شخص بے نیازی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس (کے دل) کو بے نیاز کر دیتا ہے، اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی جان ہے بندوں کو صبر سے زیادہ وسیع کوئی رزق نہیں دیا گیا، اگر تم اس طرح سے آتے کہ مجھ سے سوال نہ کرتے تو جو کچھ میں پاتا تم کو دیتا دھل عن ابی سعید اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے: بیشک (بعض دفعہ) کوئی شخص میرے پاس آتا ہے اور (مستی نہ ہونے کے باوجود) البتہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں اُس کو (سائل کو رزق کرنے کی عادت شریفہ کے باعث) دیدیتا ہوں سو وہ اپنے کپڑے میں آگ رکھ لیتا ہے اور اپنے اہل کی طرف دوزخ کی آگ کے ساتھ لوٹتا ہے۔ عیالی سعید۔

۱۔ یہ حدیث شریف مشکوٰۃ شریف میں لفظوں کی کمی بیشی کے ساتھ آئی ہے مطابق ج ۲ ص ۱۱۳۔ ۲۔ جمع الفوائد ج ۱ ص ۴۰۳۔ ۳۔ اس حدیث کا کچھ حدیث مشہورہ میں بھی ہے مطابق ج ۲ ص ۱۱۳۔

مکتوب ۳۸

ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

اللہ تعالیٰ فیوض و برکات کے دروازے کھلے رکھے، طالب و مطلوب کے درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے، روح نفسک و تعالیٰ اللہ العزائم علی شمسک فاعرف حقیقتک [تو اپنے نفس کو چھوڑے اور آجا تو اپنے سورج پر غرق] ابرہے پس تو اپنی حقیقت کو پہچان لے [سالک کے نفس کا درمیان سے دور ہونا ایک نفی و وجہی امر ہے جو تقریر و تحریر میں نہیں آسکتا اور پڑھنے اور مطالعہ کتب سے حاصل نہیں ہوتا اور اللہ جل شانہ کی عنایت و جذب کی سبقت اور عالم اسباب میں کسی شیخ کا مل مکمل کی صحبت اس (شیخ) میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ ہونی چاہئے، آپ کو صحبت کم ملی ہے اس قدر موقع نہیں ملا کہ بعض ضروری امور بیان کئے جاتے اور اگر باطنی رابطہ قوی اور محبت درست ہے تو امید ہے کہ اس کے مطابق فیض دینے والے (شیخ) کے باطن سے فیوض و برکات افزائے حاصل ہو جائے اور جن کمالات کی امید کی گئی ہے عکس انداز ہوں المرء مع من احبہ [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے] نبی کریم علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے ۵

چشم دایم کدہ را شکبہ حرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

(اے اللہ! کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے میں امید کرتا ہوں کہ وہ میرے آئینہ کو حسن قبول عطا فرمائے گا) والسلام

مکتوب ۳۹

شیخ ابوالمظفر محمد شام کے نام تعزیت کرنے اور اپنے شیخ کے طریقہ کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ برادران طریقت کو اس ہولناک واقعہ سے صبر جمیل و اجر عظیم عطا فرمائے، اہل اللہ کا وجود زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی رحمت ہے، جن فیوض و برکات کا ان کی زندگی میں افادہ و استفادہ کیا جا سکے ان کی وفات کے بعد بھی ان کا امیدوار رہنا چاہئے اور جانا چاہئے کہ فیوض و برکات اس وقت تک جاری رہتے ہیں جب تک کہ شیخ کے طریقہ میں کوئی نئی بات واقع نہ ہوئی ہو اور جب طریقہ میں نئے امور پیدا ہو جائیں جو کہ شیخ کی زندگی میں نہیں تھے تو فیض کا راستہ بند ہو جاتا ہے اس بدعت کی طرح

جو دین میں پیدا ہو جائے اور اس کی وجہ سے سنت کے انوار میں کمی واقع ہو جائے پس اُس جگہ کے دوستوں کے لئے لازم ہے کہ اپنے شیخ کے طریقہ کی حفاظت کریں اور اس میں کوئی نئی بات پیدا نہ کریں اور اس طرح پر زندگی گذاریں کہ ایک دوسرے میں فانی ہوں اور ذکر کے حلقہ کو سابقہ طریقوں پر (راجی طرح) قائم رکھیں اور اوقات کو (اورادو وظائف سے) آباد رکھیں اور نیکیوں کے حصول میں جلدی کریں اور طاعات کے بجالانے میں ایک دوسرے پر سبقت کریں، سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ أَلَا يَـٰٓئْتِي تَمَآئِبُ رَبِّ سَعْدَتٍ اَوْ جَنَّتِ طَلَبِ كَرْنِ كِي طَرَفِ سَبَقَتِ كَرُوْا اور ان کے صاحبزادوں کی خدمت کو اپنی سعادت سمجھیں اور مشروع طریقہ پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کو بہت بڑا امر جانیں اور اس فقیر کو ایمان کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ ماہ ذی الحجہ (۱۲۸۶ھ) میں اس جگہ سے حجاز (مکہ) کے سفر پر روانگی واقع ہوگی والباقي عند التلاقي انشاء اللہ الباقي والسلام اولاً و آخراً

مکتوبہ

شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے کے بارے میں ارسال فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد، آپ کا گرامی نام اس مسکین کی طرف پہنچا، آپ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور اس تعالیٰ شانہ کی جانب دائمی توجہ و تضرع اور ماسویۃ اللہ سے (دامی) انقطاع میں رہیں۔ عارفین کے قلوب اُس کی محبت کی آگ میں جلے رہتے ہیں اور مجاہدین کے جگر اُس کی تمنائیں پیاسے رہتے ہیں، پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ) کے ناسوا اور کوئی غم و فکر نہ ہو اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ) کے علاوہ کسی اور کا شعور نہ ہو، پس اُس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اُس شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ تو اس کی طلب میں وصال (دیگانہ) اور اُس کی طاعت میں اور اس کی خوشنودی طلب کرنے میں اوصد (منفرد) ہو جاو اور مجلسوں اور خلوتوں میں اُس کے ذکر پر مداومت کرتا کہ تو انتہائی مقاصد حاصل کرے اور افضل موجودات پر صلوة و سلام ہو۔

مکتوبات

اسماء العلماء المحضین سیدین العابدین کی طرف عارف کی فنا کے بلن میں ارسال فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم: جناب عالی شاعر توفیقاً
وزوشب کی شادمانی، سید و فاضل، کامل و محدث و عالم و عامل، نہایت عزت و احترام کے ساتھ
کامل و مکمل سلام و کثیر تسلیات کے ساتھ مخصوص ہیں اُن کی ہدایت کے آفتاب ہمیشہ طلوع ہوتے
رہیں اور ان کے فیض رسانی کے انوار ہمیشہ چمکتے رہیں۔ انا بعد اُس جبکہ آپ نے ازراہ جہربانی ہمار حال
دریافت کیا ہے اور ہماری آرزوؤں کی جستجو کے ساتھ توازن فرمائی ہے تو (جو با عرض ہے کہ) ہم خیریت
ہیں اور دوستوں کی ملاقات کا شوق رکھتے ہیں اور اپنے آپ کو محبت کی آگ میں فوٹن ہیں اور اندر کریم
سے دعا کرتے ہیں کہ آپ کی دلازنی عمر کی برکات سے مسلمانوں کو مستفید فرمائے اور ہمیں دوبارہ آپ کی
ملاقات کے شرف سے مشرف فرمائے، آپ کے فضل عظیم سے امید کی جاتی ہے کہ ہمیں اپنے دل و فراخ
اور اپنی دعاؤں سے فراموش نہیں فرمائیں گے، ہم محتاج فقراء ہیں اور (محتاج و فقیر) کیوں نہ ہوں
جبکہ عالم، امکان سب کا سب فقر و حاجت ہے، ممکن کا فقر ذاتی ہے اور اس کا فاقہ دائمی ہے مطلوب
حقیقی سے اس کا نصیب استہلاک (فنا) ہے اور اس بلند بارگاہ سے اُس کا حصہ فنا و اضمحلال ہے
پس وہ اس کے کمال کو کیسے پاسکتا ہے اور اس (بارگاہ مقدس) کے جلال (بربرگی) کی حقیقت کی
طرف اس کے لئے کہاں راستہ ہے اور بلاشبہ یہ عدم ہے اور اس کی حقیقت خبر (بھلائی) کی نفی کرتا ہے
اور کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور حسن و جمال اس کے اندر ظلی و انعکاسی ہے اور وہ اس متعارف
(عارتی) کمال اور مستفاد (انعکاسی) جمال کی وجہ سے خیالِ فاسد کے ساتھ اپنے آپ کو کامل
خیال کرتا ہے اور دعویٰ باطل کے ساتھ اپنے لئے خیر و جمال کا دعویٰ کرتا ہے اور اس نے اس فاسد
خیال پر بلند عمارت بنا کی ہے اور درخت پھل کی خبر دیتا ہے پس اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت اس کا
تلاک نہ کرے اور (اللہ تعالیٰ کے) کرم و لطف کی سبقت اس کے شامل حال نہ ہو تو اس کے لئے
نہایت افسوس ہے پس کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (بھلائی) خیریت کے
سلب (نفی) میں ہے، اگر وہ خیر و کمال کو اپنی ذات کی طرف منسوب کرے تو خائن ہوگا اور اپنی
اہل کے ساتھ شرک کا مدعی ہوگا لیکن اگر (اس کو) عدم (فنایت) کے بعد وجودِ مہیوب کے ساتھ

موجود کیا جائے اور ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت یہ نسبت ودعویٰ درست ہے) لا یجمل عطایا الملک الا مطایاہ (بادشاہوں کے عطیات اُتھی کی سواریاں اُٹھاتی ہیں) اللہ سبحانہ اپنے نبی اُمّی اور ان کی آلِ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلامات والنجیات والبرکات کے طفیل آپ کی دعائے خیر سے ہمیں ان معانی کے ساتھ ایمان اور اس مشرب سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۳۲

شیخ بازید ولد شیخ بریل الدین سہارنپوری کے نام حالتِ نماز کی فضیلت اور ایلانِ خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرضِ رساں ہے کہ آپ کے مکتوبات گرامی موصول ہوئے چونکہ پسندیدہ احوال پر مشتمل اور جمعیتِ باطن کی خبر دینے والے تھے (اس لئے) مسرت و شادمانی کا باعث ہوئے، وہ حالت جو آپ کی نمازیں میسر ہوتی ہے اور اس کا حضور ولادتِ نسبت کے اصلی ہونے کی خبر دیتا ہے اور کام کے انجام کا پتہ دینے والا ہے، اس نعمت کا شکر بجالائیں اور اس کی کیفیت و کمیت (مقدار) کے زیادہ ہونے میں کوشش کریں اور غماز کو طولِ قیام اور اس کے آداب و شرائط کے ساتھ بجالائیں اور اس نعمتِ عظمیٰ کے حاصل ہونے پر شکر گزار رہیں اور تمام مافات (قوت شدہ امور) کا عوض اس کو جائیں اور زیادت کی تلخیوں (تکلیفوں اور سختیوں) کا علاج اس شیرینی کے ساتھ کریں۔

برشکر غلطیہ اے صغرا دیاں از ہر اے کوری سودا یاں

[اے صغریٰ مزاج والو! تم عوادی مزاج والوں کے اندر چھپنے کیلئے یعنی ان کی طبیعت کے برخلاف شکر پر تو یعنی خوب استعمال کرو) وَأَمْرٌ أَهْلًاكَ بِالصَّلَوةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْتَلْكَ رِزْقًا غَنًّا تَزِرُ وَكَفَّ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ (اپنے اہلِ دِیال کو) بھی نماز کا حکم کہتے رہے اور خدا بھی اس کے پابند ہے ہم آپ سے رزق نہیں مانگتے ہم ہی آپ کو نقد دیتے ہیں اور عاقبت (اچھا انجام) پر ہمیں گاروں کے لئے ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز کے باہر اس خوبی کے ساتھ نسبت ظاہر نہیں ہوتی اس کا کیا سبب ہے؟ میرے محذور! جس مکتوب میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ نماز کے باہر گویا معطل و بیکار ہے۔ اگر آپ اس کا مطالعہ کریں تو بظاہر کامل تشفی ہو جائے گی اور حلقہ ذکر میں کبھی دوسروں کی طرف متوجہ ہوں اور کبھی اپنے احوال کے ساتھ مشغول ہوں تاکہ خودی (انانیت) سے

پوری طرح نکل جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ مقتضائے وقت کے مطابق عمل کریں۔ آپ نے قرابت داروں کی ایذا اور اہل شہر کی جفا کے متعلق لکھا تھا، املاک (جائیدادوں) کے تبدیل ہوجانے اور رزقوں (آمدنیوں) کے کم ہوجانے کے بارے میں (دیکھی) لکھا ہے (یہ امر) دوستوں کی تکلیف کا باعث ہوا، حتیٰ سبائے ظالموں کے شر سے محفوظ رکھے اور اپنے پاس سے فراخی عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَتَبْلُغُنَّ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا اَذٰى كَثِيْرًا**

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

وَاَنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوْا اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ (تم اپنے مالوں اور اپنی جانوں میں ضرور آزار سے جاوگے اور ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ان لوگوں سے جو کہ مشرک ہیں بہت سی دلی آزاری کی باتیں ضرور سنو گے اور اگر تم صبر کرو گے اور پزیرگاری اختیار کرو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کاموں میں سے ہے) مسیبت اسی کی طرف سے آئے گی مسیبت کا درد ہونا بھی اُسی سے ہے، ہر چیز کا وقت معین ہے کہ (اس سے) تقدیم و تاخیر کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکن آج کل کتابتِ شریعت (ہر زمانہ کے لئے مخصوص احکام ہیں) بے جیانی کوئی فائدہ نہیں رکھتی۔ **وَلَنْ يَّمْسُكَ اللّٰهُ بِصَبْرٍ فَلَآ كَاشِفٌ لِّهٖ اَلَا هُوَ** **وَاَنْ يُّرْذَلْ يُّخَيَّرْ فَلَآ رَادَّ لِعَصْدِيْهِ يُصِيبُ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ وَمَنْ يَّجَادِبْهُ** (اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لاتی ہے تو اس کے فضل کو ہٹانے والا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اپنا فضل نصیب کر دیتا ہے۔) اگر غمگسار وہ ہے تو تمام غم، ہیچ ہیں اور اگر نہیں ہے تو اس غم کی فکر کرنی چاہئے جو کہ تمام غموں سے بڑھ کر ہے کسی نے خوب کہا ہے

اگر ہزار غم است از جہانیاں بردل ہمیں بس است کہ او غمگسار با باشد

(اگر دنیا والوں کی طرف سے دل پر ہزار غم ہیں تو یہی کافی ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) ہمارا غمگسار ہے)

کاش وہ شیر و اضیٰ ہوجائے اگرچہ دنیا تمام تلخ (ناراض) ہو، وہ مراد (مطلوب) بن جائے اور تمام دنیا نامراد (غیر مطلوب) ہوجائے۔

لِتَكْ تَحْلُوْا وَ الْحَيٰاتِ مَرِيْرَةٌ وَلِيَتَكْ تَرْضٰى وَ الْاَلَامِ غَضَابِ

وَلِيَتَكْ تَرْضٰى وَ الْحَيٰاتِ مَرِيْرَةٌ وَلِيَتَكْ تَرْضٰى وَ الْحَيٰاتِ مَرِيْرَةٌ

اِذَا صَحَّ الْوَدَمُ كَ يٰ اَعْيَاةَ الْمُنٰى فَاَكُلِ الَّذِيْ فَوْقَ الْغَرَابِ تَرَابِ

۱۶۷

[کاش تو شیریں ہوجائے اگرچہ زندگی تلخ ہو اور کاش تو راضی ہوجائے اگرچہ مخلوق ناراض ہو اور کاش تو بیرے اور

تیرے درمیان ہے وہ آباد ہو اور جو میرے اور جہانوں کے درمیان ہے وہ برباد ہو، اے آرزوؤ! کی انتہا (محبوب)! جب تجھ سے محبت درست ہوگی تو پھر جو کچھ مٹی کے اوپر ہے وہ مٹی ہے۔]

اور یہ جواب نے لکھا ہے کہ ہر شئی کے ان تمام اسباب کے باوجود باطنی جمیعت میں کوئی خلل نہیں ہے بلکہ جب (ان) سب کو خدا تعالیٰ کی طرف سے دیکھا ہے اور اس کے فعل کو ان کے درمیان میں جلوہ گر کیا ہے تو شوق اور زیادہ ہو جاتا ہے اور دل جمعی میں ترقی رونما ہو جاتی ہے اور اس شوق و جمیعت کو بھی اسی سے جانتا ہے اور اپنے آپ کو خالی محض دیکھتا ہے۔ اس کے مطالعہ نے بہت مسرور کیا اور تمام تکلیفوں کو زائل کرنے والا ہو گیا، حتیٰ سحائے اس دیر کے کمال تک پہنچا ہے اور نیستی (فنائیت) کی حقیقت کو تحقق کرے۔ اور آپ نے شاہجاں آباد کے سفر کے بارے میں لکھا تھا اس بارے میں چند بار استخا و کر لیا اور التجا و تضرع بجا لایں شہر صدر حاصل ہونے کے بعد اگر متوجہ ہوں تو گنجائش ہے۔

مکتوب ۳۳

میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، اور اپنی بارگاہ مقدس کی طرف راستہ کھول دے جو گرمی نامہ آپ نے اس مسکین کے نام لکھا تھا اس کے صادر ہونے سے مسرور ہوا، اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں ایک روز اس بات کی فکر میں تھا کہ روح کس طرح کی ہوگی، میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص بندہ کے نزدیک بیٹھا، ایک ہاتھ میں سرخ رنگ کی چمکتی ہوئی کوئی چیز ہے جو عینہ فعل خدائے ہے کہ جس کو بادشاہ اپنے پر پڑھتے ہیں، وہ شخص مجھ سے کہتا ہے کہ روح یہ ہے، فقیر کے منہ کے قریب لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ایک طرح پھیل کر وجود کے اندر آ جاتی ہے اور کھینچے جاتے وقت پھر اسی طرح سمٹ جاتی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا یہ خواب درست ہے بندہ گول نے روح کے نور کو سرخ قرار دیا ہے اس کی سرخی اسی لحاظ سے ہے اور اس کی چمک اس کی نورانیت کی وجہ سے ہے، روح بے چونی (بے کیفی) سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کا پھیلنا اور منہ اس کے مثل کی رو سے ہے، جو رنگوں نے کہا ہے کہ روح نہیں میں داخل ہے اور اس سے خارج ہے اور متصل ہے و منفصل، اس کو بدن کے ساتھ تدبیر و تصرف کا تعلق ہے، روح کی حقیقت کو جاننے والا اعلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہے، وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (اور تم کو اس کا محض تھوڑا سا علم دیا ہے)۔

اور ذکر نفی اثبات کی تعداد و وقت معین نہیں ہے جس وقت چاہے کرے اور جب تک سانس (روکنا) ساتھ دے کہتا رہے خواہ کسی عدد تک پہنچے لیکن طاق کہے جفت نہ ہے اور اسی وجہ سے

اس ذکر کو قویٰ عدی کہتے ہیں اور اگر کسی وقت جس دم (سانس روکنا) شکر کے قوجس دم کے بغیر کہے کیونکہ جس دم لازمی شرط نہیں ہے اس ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ سینہ کی وسعت میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے اور اس تعالیٰ شانہ کے مقصود ہونے کے سوا کوئی اور ارادہ نہ ہونا کہ سب کی حقیقت ظاہر ہو جائے، وہی و نہ خراط العتقاد [اور اس کے علاوہ مفادہ کوشش کرنا ہے] والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ

میرا بقی بخاری کے نام صوفیائے کرام کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ عافیت و جمعیت کے ساتھ رکھے اور شرع محمدی و سنت احمدی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے راستہ پر استقامت و دوام عطا فرمائے اور دنیا کے تعلقات اور ماسوئی کی گرفتاری سے آزاد کر کے اپنی معرفت کے شامیانوں اور قُرب کے سرمایوں میں اُنس و الفت نصیب فرمائے اور یہ حقیقت عالم اسباب میں صوفیائے کرام کے طریقہ پر حلیف کے ساتھ وابستہ ہے، یہ اکابر حق جہل و علای محبت میں اپنا آپ سے (بھی) اولیٰ بنے علاوہ دوسروں سے (بھی) قطع تعلق کر چکے ہیں اور اس کے عشق (کی وجہ) سے آفاق و انفس سے گنہگار (اور) ماسوی اللہ کو اس کی راہ میں قربان کر کے اس کے ساتھ موافقت کر لی ہے اگر حاصل رکھتے ہیں تو اسی کو رکھتے ہیں اور اگر واصل ہیں تو اسی کے ساتھ واصل ہیں، ان کے باطن کو ماسوی اللہ تعالیٰ سے اس حد تک انقطاع حاصل ہو گیا ہے کہ اگر وہ ساہا سال (بھی) ماسوا کو یاد کریں تو وہ ان کو یاد نہ آئے اور وہ نفس کی انانیت (میں ہیں) سے اس قدر آزاد ہو چکے ہیں کہ اپنے اوپر کلمہ اُتاتا (میں) کے اطلاق کو شرک جانتے ہیں، رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کئے ہوئے عہد کو پورا کر لیا) اور رَجَالٌ لَا تُلَهِیْہُمْ تِجَارَةٌ وَ لَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ (یہ وہ لوگ ہیں جن کو تجارت و خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روک سکتی) لے اللہ! مجھے اس قوم میں سے کر دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کر دے کہ میں دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا۔ جو شخص بھی اس راستہ کی خواہش رکھتا اور اس فکر کا بیج (اپنے) دل میں بونہا ہے اُس کو چاہئے کہ سر حیز کو چھوڑ کر ان اکابر کی صحبت اختیار کرے اور جان کو طلب گاری کے لازم (شرائط) پر ہلکا کرے اور جس جگہ سے اس نعمت کی خوشبو دلغ میں پہنچے اس کے لئے کوشش کرے، کسی نے خوب کہا ہے سے

بعد ازین مصلحت کار در این می بینم کہ روم برد ریختن و خوش بنشینم
(اس کے بعد کام کی مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ میں میخانہ کے دروازے پر جاؤں اور وہاں خوش و خرم بیٹھ جاؤں)
دوستوں سے سلامتی خاتمہ کے لئے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین ایتیم
الھدیٰ والترم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰۃ والتسلیمات العلیٰ۔

مکتوب ۴۵

۴۵

میرزا محمد شاہ کے نام کینی دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے
میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ ونبیہ المجتبیٰ علی الصلوٰۃ
البرقۃ النقی، آپ کا گرامی نام پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا۔ میرے مخدوم! دنیا بظاہر شیریں ہے،
ظاہر کے اعتبار سے ترقی و تازگی رکھتی ہے، حقیقت میں ایک زہر قاتل اور ایک قتل باطل اور ایک
بے فائدہ تعلق ہے، اس کا قتل کیا ہوا ذلیل اور اس پر فریفتہ دیوانہ ہے، یہ ایک سونے میں پیٹی ہوئی نجات
اور ایک شکر آلود زہر ہے، عقل مند وہ ہے جو اس قسم کی کھوئی ہوئی پر فریفتہ نہ ہو اور اس قسم کے بیکار ساز
سامان کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور اس قلیل فرصت میں مولائے حقیقی جل شانہ کی رضامندی حاصل
کرے اور آخرت کا نازیدہ تیار کرے، اس عالم فانی میں مقصود بندگی کے وظائف (اعمال) کا بجا لانا
اور معرفت الہی کا حاصل کرنا ہے، افسوس ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں اس شخص سے طلب کیا گیا ہے
بجائے لائے اور دوسرے امور میں مشغول ہو جائے۔

ترسم کہ یار با مانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند

(دوستو! تم لوگوں کو دباؤ، محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا رہی رہے اور یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)
والسلام

مکتوب ۴۶

محمد میں کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بے قرار رہنا چاہئے۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، آپ نے جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، ذکر قلبی میں بکثرت مشغول ہونا

بہت ہی بڑی نعمت ہے اس کا شکر بجالائیں: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَمْ یُکَلِّمْ اَکْرَمَ شَکْرًا اَوْ رُوئے تو میں ضرور ذکر کروں
 زیادہ دیکھا) امید ہے کہ یہ ذکر نہ کرے (جس کا ذکر کیا جائے) کے لئے وسیلہ بن جائے اور معرفت کی کوئی کسر کی گول
 دے اور ذکر خدا کر دے اور میان سے ہٹا دے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے ولا یدرک الله الا الله [اسے ذکر
 اشراف کرنا ہے] پر وہ گول دے۔ طالب کو چاہئے کہ طلب میں اپنے آپ کو آرام نہ دے اور ہمیشہ بے یمن اور
 پیاسا رہے کسی بزرگ نے کہا ہے کہ قصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں
 نے کہا ہے کہ مرید کو اس صفت کا ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقِّقْ اِذَا ضَاقَتْ عَلَیْکَ
 الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَیْہِمْ اَنْفُسُہُمْ وَظَنُوْا اَنْ لَا مَلْجَا مِنْ اِلَہِ اِلَّا اِلَیْہِ [یہاں تک
 کہ جب زمین اپنی زانی کے باوجود اُن پر تنگ ہو گئی اسدہ خود اپنی جان سے تنگ آئے اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ
 (کی گرفت) سے اسی (کی طرف رجوع کرنے) کے سوا کہیں پناہ نہیں ہے] جب محب صادق اس صفت کا ہو جائے تو
 امید ہے کہ دہائے رحمت جوش میں آجائے اور تَنْوَابَ عَلَیْہُمْ لَیْسُوْا [پھر اللہ تعالیٰ نے ان کے دل
 پر خاص توجہ فرمائی تاکہ وہ آئندہ بھی رجوع رکھیں] کی خوشخبری کے ساتھ نوازے اور کام انجام کو پہنچ جائے۔
 والسلام علیک وعلی سائر من اتبع الہدیٰ۔

مکتوب

محمد باقر امروہی کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انھوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ العلی الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ کما یحییٰ علی الہ وصحبہ العزیز النقیہ،
 ہرچہ جز عشقِ خدائے احسن است گر شکر خوردن بود جان کندن است
 [خدائے احسن کے عشق کے سوا کچھ بھی ہے گرچہ شکر (معمانی) کا کھانا ہی وہ بھی جان کو ہلاک کرنا دینی زمرہ تل سے]
 میرے مخدوم! احسنِ جہل و علا کے ماسوا کی گرفتاری (محبت و تعلق) دل کے شدید ترین امراض
 میں سے ہے اس کے زائل کرنے کی فکر اہم کاموں میں سے ہے۔ رع

درخانہ اگر کمال است یک حرف میں است [اگر کھری کوئی ہے تو ایک حرف، (ی) کافی ہے]
 دو واقعے جو آپ نے دیکھے اور اُن کی تعبیر دریافت کی تھی، اول یہ کہ ”گویا ایک بچہ ہے جو اپنے
 منہ ایک چوبیا پر پڑا ہے کہ جس کے ابھی تک دانت بھی نہیں نکلے ہیں، سرور کائنات علیہ وعلیٰ آسا افضل
 الصلوٰات واشمل البرکات اس کے سر ہانے کھڑے ہیں، فرماتے ہیں کہ یہ بچہ روزِ خفی ہے، ایک لمحہ نہیں گزرتا

کدوہ بچہ حرکت میں آیا اور اس کے دونوں پہلو جنبش میں آئے، اُس نے اپنا رخ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب کیا اور (آپ کے) روئے مبارک پر ٹٹکی باندھ کر دیکھتا رہا، اُس سے ایک جسم ظاہر ہوا اور ہنسی تک نوبت آگئی شاید کہ جمال و کمال کے شہود سے لذت اندوز ہوا۔ ایک لمحہ بعد آنسور علیہ علی آہ الصلوٰۃ والسلام نے پھر فرمایا کہ یہ بیشتی ہے، تمام لوگ حیرت زدہ رہ گئے، اُنہ "آپ جان میں کہ ہو سکتا ہے بچہ نفس انسانی سے عبارت ہو، النفس کا لطفعل [نفس بچہ کی مانند ہے] آپ نے سنا ہو گا اور چونکہ نفس فی نفسه آسمانی (خداوندی) احکام کا منکر ہے اور حق جل شانہ کی دشمنی پر قائم ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے عاد نفسك فانها انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کر بچہ وہ میری دشمنی میں کمر بستہ ہے] اور وہ اس اعتبار سے دوزخ کا مستحق ہے (اس لئے) آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو دوزخی فرمایا، جب اُس نے آنکھ کھولی اور غفلت و گمراہی کے پردے سے نکل گیا اور جمال و کمال سروری پر نظر ڈالی اور اس مشاہدہ سے لذت اندوز ہو کر منسا اور کھلا یعنی رضامنہ ہوا اور ظاہر و باطن کی فرمانبرداری کے ساتھ پیش آیا تو اس کو بہشت کی بشارت دی گئی بیشک نفس جب تک امارہ ہے ۸۰

فانب و فاسرہ ۱۱۱ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا [یقیناً وہ کامیاب ہو جس نے اس نفس کو پاک کیا اور وہ ناکام ہو جس نے اس نفس کو رگڑا ہوں میں، دبا یا] اور جب (نفس) مطمئن ہو گیا اور راضی و مرضی پسندیدہ، بن گیا تو اس کو جنت و قرب و وصال کی بشارت دی گئی، يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي جَنَّاتٍ ۖ يَدْخُلُ فِيهَا جَنَّتَانِ ۚ [اے نفس مطمئنہ! اپنے پروردگار کی طرف اس حالت میں جا کہ تو اُس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو پھر دوسرے بندوں میں شامل ہو جاؤ میری جنت میں داخل ہو جا] شاید کہ یہ بچہ چونکہ نفس کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے آپ کا لطف ہو اور آپ کے (نفس) امارہ نے اطمینان کی خوشخبری پائی ہو اور بعد (دوئی) کی دوزخ سے وصال کی جنت کے ساتھ بشارت دیا گیا ہو۔ لیکن جاننا چاہئے کہ خواب استعداد (قابلیت) کی خبر اور قوت کی بشارت دینے والا ہے جو کہ فعل کے قریب ہے، سخت محنت کرنی چاہئے تاکہ اس کی استعداد ظاہر ہو جائے اور قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش میں آجائے ۱۲

میں تو اندر کہ دہرا شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره بارانی را

(جس دانہ) نے بارش کے قطرہ کو موی بنایا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی شرف قبولیت بخش سکتا ہے (اور دوسرے واقعہ کی تعبیر جو کہ اُس (خط) میں لکھا ہوا ہے) (یعنی یہ کہ) "فقر آپ سے کہتا ہے کہ اے فلاں شخص! ہمارا دل و جان تیری طرف متوجہ ہے" ظاہر ہے کہ دونوں کے مابین مناسبت کا مل کی خبر دینے والا ہے حق سبحانہ اس کے آثار کو ظہور میں لائے، اندہ قریب عجیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوبہ

مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ تمام جمع کے مناسب ہوا اور جو جمع بعد الفرق کما حقہ
مناسبت رکھتا ہے اور عین یقین و حق یقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

نحمد الله على نعمائه والصلوة والسلام على افضل رسله وانبيائه وعلى الوصحيه سائر اوليائه
آپ کے مکتوب گرامی نے وصول ہو کر خوش وقت و لطف اندوز کیا، وجود کی نفی اور عدمیت ذاتیہ کے و بیان
کی بابت لکھا ہوا تھا نیک و مبارک ہے، حق تعالیٰ اس دید کو اور زیادہ فرماتے اور اس سے وجود کے عین و اثر
کو دور کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اپنے احوال لکھنا وجودہ اثبات بختا ہے، اور یہ بھی لکھا تھا کہ اپنے آپ کو
کچھ نہیں پاتا دوست کا نشان کس طرح پائے، اگر ہے تو اپنے آپ کو ہستی حتی کا نشان پاتا ہے اور اگر نہیں ہے
اور عدم محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ملہ سے صورت پذیر ہے تو کیا پائے، وہ پاک ذات اور میں مخلوق
میں اپنے کاروبار سے حیران ہوں، میں کسی چیز کو سمجھنا چاہتا ہوں (لیکن) جو کچھ میں سمجھتا ہوں حق تعالیٰ
اس سے پاک اور ماوراء ہے پس میں، سچ کیا کروں؟ میرے محذور! جو کچھ آپ نے لکھا ہے سب درست
سنجیدہ ہے، سالک ہستی حق کے ظہور و غلبہ کے وقت اپنی ہستی کو مہیوم کو لاشی و ناجیز پاتا ہے جس
بیچارہ نے اپنے آپ کو کم (فنا) کر دیا ہے اپنی ہستی سے خبر نہیں رکھتا، وہ ہستی مطلق سے کیا جبر رکھے گا
اور اس کے جمال و کمال سے کیا حصہ حاصل کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی
(اس کے لئے) بھلائی کی نفی میں ہے، اُس بارگاہ عالی سے اُس کا نصیب استہلاک و بے نیسی ہی ہے
ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ نے فرمایا ہے ۵

از حضرت ذات بہرہا استہلاک است استہلاک کے از تصور پاک است

[حضرت ذات سے صرف استہلاک نصیب ہوتا ہے، استہلاک (بھی) وہ جو کہ تصور پاک ہے]

بیچارہ سالک اس وقت میں کیا کرے اور مطلوب کا علم کہاں سے لائے کہ علم عین کے منافی ہے۔
جانتا چاہے کہ یہ کمال مقام جمع کے مناسب ہے اور جب عارف اس مقام سے ترقی کرتا ہے اور
فرق بعد الجمع (کے مقام) تک پہنچتا ہے اور بقا و شعور کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اُس وقت علم و عین
دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے منافی نہیں ہوتا اس وقت باقی کے علم کے ساتھ پایگانہ رفائی
کے علم کے ساتھ من قتلہ فانادینہ [جن کو یہ قتل کرتا ہوں تو میں (خود) اس کا خونیا ہوتا ہوں] ۵

گر بر سر کوئے عشق من گشتہ شوی شکرتہ بدہ کہ خون بہائے تو منم

[۱۹] یونہی سے عشق کے کوچ میں قتل ہو جائے تو خدا ادا کرے کہ تیرا خون بہا میں ہوں

عین فنائیں باقی اور عین بقائیں فانی ہے، آپ نے لکھا تھا کہ حق الیقین کس کو کہتے ہیں اور عین الیقین کیا ہے اور میں بندہ کون ہوں اور کیا ہوں۔ میرے محمد! آپ عدم میں اور بندہ میں کس (تعالیٰ شانہ) کے پرتو کی وجہ سے تمام عداوت سے جدا ہو گئے ہیں اور عدم مطلق سے ممتاز ہو کر وجود بنا ہو گئے ہیں اور جب ہستی مطلق اس وجود نامعدم پر غلبہ پالیتی ہے اور یہ موصوم ہستی اس کے پرتو میں پوشیدہ و ناجیز ہو جاتی ہے اور اُس نے شہود و تجلی میں مدہوش و حیرت زدہ ہو جاتی ہے، نہ اپنا علم رہتا ہے اور نہ مطلوب کا علم رہتا ہے تو یہ عین الیقین اور کفر طریقت ہوتا ہے۔

حسن تو چناں ساخت مرا زیرِ زبر کز خال و خط و زلف تو ام نیست خیر

[۲۰] حسن نے مجھ کو ایسا نہ دیا کہ مجھ کو تیرے خال و خط و زلف کی (بھی) خبر نہیں ہی

اسلام کی خوبی اور کفر کی بُرائی اس وقت میں پوشیدہ ہو جاتی ہے، اس مقام میں کسی سالک نے کہا ہے۔

بکفر و اسلام یکساں نگر کہ ہر یک زدیوان اور قریست

[تو کفر و اسلام کو یکساں دیکھ کیونکہ (دونوں میں سے) ہر ایک اس کے دیوانہ کا ایک دفتر (لیک) ہے]

اس مقام سے جب ترقی واقع ہوتی ہے اور جس چیز میں کہ وہ گم ہوا تھا اس کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور

اُس (تعالیٰ شانہ) کے اخلاق و اوصاف کے ساتھ متخلی ہو جاتا ہے تو حق الیقین پیدا ہوتا ہے، اس وقت

اسلام کا حسن جلوہ گر ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی تک جو کدو زوال اور کفر کی برائی سے محفوظ ہے پہنچ

جاتا ہے اور حیرت و مدہوشی سے نکل آتا ہے اور علم عود کر آتا ہے اور عین کا حجاب نہیں رہتا جیسا کہ گذرا،

اس وقت میں اُس کو اُس کے ساتھ پائے گا نہ کہ اپنے ساتھ اور اپنے علم کے ساتھ جو کہ فانی ہو گیا ہے۔

آپ جان لیں کہ عین الیقین و حق الیقین قوم (صوفیہ) کے نزدیک شہود انفسی میں داخل ہو کر کوئی نکتہ

(پانا) ان کے نزدیک انفس تک محدود نہ رہتا ہے باہر شہود نہیں ہے اور شہود آفاقی معتبر نہیں ہے اور

ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ سبحانہ، بسرہ کے نزدیک شہود انفسی شہود آفاقی کی طرح احاطہ اعتبار

سے ساقط ہے کیونکہ حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماورا ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماورا ہے،

اس جہل و علو آفاق و انفس کے ماورا ڈھونڈنا چاہئے پس جو کچھ کہ عین الیقین و حق الیقین میں

سالک کو مشہود ہوتا ہے وہ ذات حق تعالیٰ و تقدس نہیں ہے، وہ تعالیٰ شانہ اس آئینے سے پاک

اور اس شہود سے منزہ و بلند ہے۔ ع

در کدام آئینہ در آید او (وہ کونسے آئینہ میں سماتا ہے)

بلکہ یہ مشہور اس عزیز ہائے کے جو پر ولایت کرنے والی آیات (نشانیں) ہیں سے ہوا آیات کا شہر و مشاہیر ہونا علم الیقین میں داخل ہے کہ یہ ہاتھ سے موثر کی طرف استدلال ہے پس جو کچھ قوم کے نزدیک علم الیقین و حق الیقین ہے وہ حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک علم الیقین کی قسم میں داخل ہے اور میں یقین میں یقین اس کے ماوراء ہے، جہتک اتفاق و انفس کی قید سے کلی طور پر آزاد نہ ہو جائے اور مشہور سے غیب میں نہ آجائے (اس وقت تک) اس کمال کا جمال پر تو نہیں ٹکانا اور مشکل ہے کہ وہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کرے، عین الیقین و حق الیقین کے بارے میں کیا لکھا اور کون سمجھے گا، یَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي (میرا سینہ تنگ ہوا جاتا ہے اور میری زبان نہیں چلتی) - ع۔

سخن از لب تو گفتم بلم سخن گرو مشد (میں نے تیرے ہونٹ کی بات بات کی قوت میرے ہونٹ پر گرو گئی) یہ نسبت عالیہ جو کہ نہایت نادر ہونے کی وجہ سے غنائے نادر کا حکم رکھتی ہے، آج حضرت پیر و شکر فی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزارِ افاض و استفاضہ کی جاتی ہے اور اس بقعہ مبارک کے زائرین کجمن کی بصیرت کی آنکھ اس بارگاہ عالی کی خاک پاک کے ساتھ مروجہ آلودہ اس قسم کے معانی اُن پر ظاہر و نمایاں ہیں اور وہ ان اسرار کے انوار سے مستفیض و منور ہیں، رَبَّنَا آتِنَا ذِكْرَكَ وَاعْرِضْ لَنَا آتَاكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کامل فرما دے اور میں بخندے بیشک ہر چیز پر قادر ہے

مکتوبہ

سادت پناہ عاجز و مین شریفین میر غضنفر کے نام ج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذي الشأن عظيم البرهان والصلوة والسلام على رسولنا المبعوث الى الانس والجن وعلى الموصي محمد ذي الاكرام والاحسان [سب تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو بڑی شان اور عظیم برہان والا ہے اور صلوة و سلام اس کے رسول پر جو کہ انما نور و جلال کی طرف بھیجے گئے ہیں اور ان کی آل اور ان کے اصحاب پر بھی جو بزرگی اور بزرگی والے ہیں]۔ آپ کے مکتوب گرامی نے مسرور و خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ سعادت عظمیٰ کو پہنچے اور عمر کا فرضیہ (حج) اور عمرہ واجبہ ادا کیا اور تبرک مقامات اور مزار مقدس سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات کی زیارت سے مشرف ہوئے اور اس مقام کے انوار و برکات سے بہرہ ور ہو گئے سمجھ عافیت سے جماعت کے ساتھ واپس آ گئے اور بلایت (ابتداء)

کی طرف جو کہ نہایت کی خبر دینے والی ہے رجوع واقع ہوا، آپ جلدی تشریف لائیں کہ مشائخ زیر بار انتظار میں اور کتبہ مقصود کے زائرین کی برکات کے امیدوار ہیں۔ ع
نشان آشناداری بیا تزدیک میں بنشیں [تو دوست کی نشانی دکھائے آجاد اور شیرزادیک بیٹھ جائے] والسلام لا فناء لہ

مکتوبہ

ممد عارف لاہوری کے نام اُن کے عرضہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیات پر مشتمل تھا۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسول سيد الانام والالكوام وصحبه العظام
آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ ملاقات کے شوق کی خبر دینے والا اور غمہائے جدائی کا پتہ دینے والا تھا، بھگر
خوش وقت و لطف اندوز کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے، آپ نے اپنے پسندیدہ
احوال میں سے جو یہ لکھا تھا کہ اپنے آپ کو ذات و صفات و افعال سے اس حد تک خالی پاتا ہے کہ اس
مقام میں انا کا اطلاق مفقود ہے اور آپ نے علم حضوری کے جو کہ نفس حاضر سے عبارت ہے زائل ہونے
کا بھی اظہار کیا تھا اس کے مطالعہ نے سرور و لطف اندوز کیا اور نیز شہود معیت و احاطہ ذاتی اور اس کا
آیات متشابہات کی مانند پانا بھی واضح ہوا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”حق تعالیٰ کے ماسوا کے لئے
ذات و صفات و افعال عاریت کے طور پر ہیں“ (یہ) قابل غور ہے کیونکہ ممکن کے لئے ذات نہیں ہے سب کے
سب وجوہ و اعتبارات ہیں اور اگر ذات ہے تو عدم ہے جو کہ لاشیء ہے ممکن ذات اقدس تعالیٰ کے مرتبہ سے
ہفت لم حصہ کہتا ہے، بیشک صفات و افعال جو بمنزلہ اس کی ذات کے ہیں عاریت ہی ہیں، ہاں جائز ہے کہ کسی
کامل عارف کو کامل فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے پاس سے ایک ذات عطا فرمائیں کہ افراد عالم کا قیام
اس ذات کے ساتھ ہو اور اس قسم کے عارف ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے بلکہ کئی قرون اور طویل
زمانوں کے بعد کوئی ایک ظہور میں آتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حق ہر خیر کا منشا ہے اور ماسوا سے حق ہر شر کا منشا ہے“
کیونکہ وہ معدوم مطلق ہے اور معدوم مطلق سے شر کے سوا اور کچھ صادر نہیں ہوتا۔ یہ بھی غور طلب ہے
اس لئے کہ ممکنات تمام کے تمام عبادات مقیدہ ہیں معدوم مطلق نہیں ہیں، ہاں عارف کامل اُن اعدام کے
اصول کی طرف اپنے تعلقات کے بقدر اور کمالات مقیدہ کے اطلاق کے ساتھ مل جلنے کے مطابق اپنے
عدم مقید کو پاتا ہے جو کہ اس کی ذات کے طور پر عدم مطلق اور نفی محض جو کہ غیر مقید ہے کے ساتھ ملتی ہے
اور اعتبار اس میں ایک لحاظ سے ہے اس لئے کہ اس عدم کا تمام اعدام سے مغیر ہونا اس میں منتزات کے

ظہور کمالات کے انعکاس کی وجہ سے تھا پس جب کمالات اپنے اصول کے ساتھ چلے تو عدم مقید کیلئے تمام اعلیٰ مقام سے امتیاز دینے والی کوئی چیز نہ رہی اور وہ عدم محض کے ساتھ مل گیا، صفات ذمہ سے نکل جانے اور صفات حمیدہ میں داخل ہونے کے جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے اور ایک دوسرے واقعہ میں جو آنا آپ نے سنی تھی کہ میں تجھ سے جدا نہیں ہوں اور تو مجھ سے جدا نہیں ہے، اس کی تعبیر ہی احوال میں جو کمالات نے لکھے ہیں اور دوسرا واقعہ کہ آپ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرما رہے ہیں تیرا شیخ (پیر میرے ہمراہ کھانا کھانا ہے) مبارک ہے اور چونکہ اس ناکارہ کلمے کی بھی بشارت ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجا لایا۔ الحمد للہ الذی ہدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله لقد جدوت رسول ربنا بما نحن علیہم وعلیٰ آل کل الصلوٰت والتسلیمات والبرکات [اللہ تعالیٰ کی حمد ہے کہ جس نے ہمیں اس چیز کی طرف ہدایت دی اور اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے۔ بیشک ہمارے رب کے رسول حق بات کے ساتھ آئے ہیں اُن سب پر اور اُن سب کی آل پر اور وہ تسلیمات و برکات ہوں]

مکتوب

ایک لیل طریقت صالح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات کی بعض عادات شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ وسلام علیٰ عباده الذین اصطفوا: سوال: اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مسنون طریقہ ہے یا نہیں؟ جواب: یہ عمل حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات خلیفائے راشدین و تمام اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں ہو رہا ہے ہاں بعض سلف مثلاً (حضرت) عمر بن عبد العزیز وغیرہ سے منقول ہوا ہے کہ انھوں نے اپنی زندگی میں قبر تیار کرائی ہے اور علماء کا بھی اس بارے میں اختلاف ہے بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض بلا کراہت جو ان کے اور بعض مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

سوال: کھانا کھانے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ علی آلہ وسلم کی عادت شریفہ کیا تھی؟ جواب: آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بقدر ضرورت اور اسقدر کہ جس سے بدن قائم رہا یہ سائل فرماتے تھے بیٹ بھر کر نہیں کھاتے تھے اور (حضرت) عائشہ صدیقہ (رضی اللہ عنہا) کی روایت سے ثابت ہوا ہے کہ حضرت (رسول اللہ) علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی شکم سیر نہیں ہوتے اور آنحضرت

علیہ الصلوٰۃ والتحیہ اپنے اہل میں (اس طرح رہتے) تھے کہ آپ اُن سے کسی کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے اگر وہ لوگ کھانا لے آتے تو آپ کھا لیتے اور جو کچھ لے آتے آپ قبول فرما لیتے تھے اور شروبات میں سے جو کچھ یہ لوگ دے دیتے آپ پی لیتے تھے اور آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک سب سے مرغوب کھانا وہ ہوتا تھا کہ جس پر بہت سے ہاتھ (داخل) ہوں یعنی جماعت کے ساتھ کھاتے تھے تنہا نہیں اور معدی کرنا کی روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا کہ اولاد آدم (انسان) کے لئے وہ چند لقمے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ کو درست (قائم) رکھیں پس اگر اس پر صبر نہ کر سکے تو اس کے پیٹ کا ایک تہائی حصہ اس کے پانی کے لئے ہو اور تہائی حصہ سانس لینے کے لئے ہو، کھانے کے شروع میں بسم اللہ کہتے تھے اور یہ عمل سنت ہو کر رہا ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص کھانا کھائے اور اس کے بعد کہے "الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام ورزقنیہ من غیر حولی منی ولا قوۃ" تو اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اور ایک روایت میں پچھلے اور اگلے کا لفظ آیا ہے اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سونا حد اعتدال پر اور قلیل تھا اس کے باوجود آپ کا دل مبارک نہیں سوتا تھا بلکہ آنحضرت علیہ علی آلہ الف صلوٰۃ والتحیہ کی آنکھ سوتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کم کرنے (فصل لے جانے) کی تاریخ چینی کی شتر یا انیس یا اکیس تاریخ تھی، اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحیہ کا لباس چند قسم کا ہوتا تھا نفیس بھی پہتا ہے یعنی رد نہیں فرمایا ہے اور اس کے علاوہ بھی پہتا ہے اور روئی کا (سوئی) کپڑا اکثر پہتا ہے اور شیشینہ (اوی کپڑا) بھی پہتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ لباس کے بارے میں آپ کی عادت شریفہ تکلف کی نہیں تھی جس قسم کا حاضر ہو جانا قبول فرمائیے اور کپڑا کاٹنے کے لئے کسی دن کا معین ہونا ثابت نہیں ہوا ہے، اور خیر البریہ علیہ الصلوٰۃ والتحیہ کا یوم پیدائش و یوم وفات دو شنبہ (پیر) ہے، اس دن کے آخری حصہ میں وفات پائی اور اس روز جو کہ شنبہ (مٹل) تھا اُن (کے جد مبارک) کی حفاظت کی گئی اور بدھ کی نصف شب اور ایک روایت میں اخیر شب میں آنحضرت علیہ علی آلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل البرکات کو دفن کیا گیا۔ رعایا :-

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ فِي التُّرَابِ اعْظُمُ
قُطَابٌ مِنْ بَطْنِ هِنَ الْقَاعِ وَالْأَكْمَدُ
رُوحِي الْيَقْدَأُ لِقَابِي أَنْتَ سَاكِتُهُ
فِيهِ الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

(اے وہ ذات جو ان لوگوں میں سب سے بہتر ہے جن کی ہڈیاں مٹی میں دفن ہو گئیں اولاً کی خوشبو سے میدان اور پہاڑیاں مٹل ہو گئیں، یہی روح اُس قبر (مبارک) پر فدا ہو جی رہی آپ سکوت پذیر ہیں اس میں (حقیقت) پاکیزگی، سخاوت اور بزرگی (مدفون) ہے) آپ نے نہ تنہا تعجب رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کی عمر مبارک کے بارے میں

پوچھا تھا، آپ جان لیں کہ اس بارے میں چند قول ہیں، ایک قول کے مطابق ساٹھویں سال کے اوائل میں وفات پائی اور ایک قول کے مطابق تریسٹھ سال میں اور یہ قول سب اقوال سے زیادہ صحیح ہے اور ایک قول کے مطابق پینسٹھ سال کی عمر میں، اور علمائے ان اقوال میں اس طرح تطبیق کی ہے کہ جس نے تریسٹھ سال کہا ہے اس نے سال پیدائش اور سال وفات کو حساب میں نہیں لیا اور جس نے پینسٹھ سال کہا اس نے سال ولادت و سال وفات کو بھی شمار کیا ہے اور جس نے ساٹھ سال کہی ہے اس نے عشرات (دہائیوں) کو شمار کیا ہے اور کسور (اکائیوں) کو شمار نہیں کیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۵۲

شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اہم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور مرتبہ ذات تک وصول کی کیفیت کے بیان میں اور ہم مہارست و ہم انداست کے قول کی تحقیق میں اور اس بیان میں کہ صفت اللہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں مشروط ہے نہ کہ نبوت (کے طریقوں) میں اور خائے نظائف اور ان کے اقوال کے تعین کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعیر کا محل ہے اس کی کیفیت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرنے اور دب الارباب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپردہ) کرنے کے طریقے تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اے ابا عبد، پس برادرِ اعز و ارشد کا مکتوب میری مرغوب موصول ہوا اور اس کے وصول نے مجھ کو مسرور کیا اور وہ (مکتوب) چند سوالات پر مشتمل تھا جس میں ہم ان کے جوابات شروع کرتے ہیں اور اللہ سبحانہ ہی درست جواب کا الہام کرنے والا ہے۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ حضرت محمد و آلہ علیہ السلام (قدس سرہم) کے بعض مکتوبات میں واقع ہے کہ ہر اہم الہی اسماء و صفات کا جامع ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ ہر اہم اسماء و صفات کے ساتھ متصف ہے تو اس سے ذات کا مستبعد ہونا یا عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے اور یہ بھی لازم آتا ہے کہ اس اسم کا اسم بھی اسماء و صفات کا جامع ہو اور اسی طرح اسم الام کا اسم (بھی اسماء و صفات کا جامع ہو) اسی طرح بے انتہا درجہ تک لے جایے پس اس سے تسلسل لازم آتا ہے، اور جواب یہ ہے کہ بلاشبہ صفت اور صفت صفت دونوں کا ذات واجب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ قائم ہونا جائز ہے پس اس سے انقلاب (تسلسل) لازم نہیں آتا اور نہ ہی عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے

جیسا کہ (علمائے) اعراض کے بقا کے بارے میں کہا ہے کہ بیشک اعراض اور بقا جو کس کی صفت ہر دونوں جوہر کے ساتھ قائم ہیں اور یہ بھی (کیوں نہ جائز ہو کہ اسماء سے مراد وہ اسماء ہیں جو کہ علم واجبی تعالیٰ میں جدا جدا ہیں اور مخلوقات کے مبدئی تعینات ہو گئے ہیں نہ کہ وہ اسماء جو ان میں مندرج ہیں اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ کمالات الہیہ لائقنا ہی ہیں پس اس بارے میں بھی کوئی دشواری نہیں ہے کہ اسماء مندرجہ بھی جامع ہوں اور تسلسل محال لائقنا ہی امور کا مجموعہ ہونا ہے اور وہ یہاں مفقود ہے اور نیز اسم کے اسماء و صفات کا جامع ہونے سے مراد اُس (سالک) کا اُن کے ساتھ موصوف ہونا نہیں ہے بلکہ اُن کا اس میں ملحوظ ہونا ہے یا اُس کا اُن کے ساتھ متعلق ہونا یا اُس کا اُن کے ساتھ مشروط ہونا ہے جیسا کہ بلاشبہ (صفت) علم تمام اسماء کے ساتھ اس کا تعلق ہونے کی وجہ سے تمام اسماء سے زیادہ جامعیت رکھتی ہے اور (صفت) تکوین صفات کمال یعنی علم و قدرت و ارادہ وغیرہ کے ساتھ مشروط ہونے کے اعتبار سے جامع ہے (کہ) ان کے بغیر وہ کامل نہیں ہوتی پس گویا کہ وہ صفات اس (تکوین) میں ماخوذہ ہیں اور قدرت و ارادہ (دونوں) حیات و علم کے ساتھ مشروط ہیں اور اسی طرح سمیع و بصیر دونوں حیات کے ساتھ مشروط ہیں اور علم کی تابع و ملزوم ہیں، پس علم کی جامعیت ان صفات میں ماخوذ ہے اور کلام ان (صفات) پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے جامع ہے اور صوفیائے مجددہ (نوحید و جودی والے حضرات) کہتے ہیں کہ ذات تعالیٰ تو تقدس اپنے تمام اسماء و صفات کے ساتھ تمام اعیان علیہ و خارجیہ میں ساری متجلی (سرایت کرنے والا اور جلوہ فرما) ہے اور اسی لئے وہ کہتے ہیں کل شئی فی کل شئی [ہر چیز ہر چیز میں ساری ہے]

آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ (حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے) مکتوب شریف میں یہ بھی واقع ہے کہ سالک کے لئے فنا و بقا حقیقت میں بلاشبہ اس اسم میں ہے جو کہ سالک کا مبدی تعین ہے یا اس اسم کے اصول میں ہے نہ کہ ذات بخت میں تو بجز ذات بخت کا طالب ذات کے بغیر کس طرح مطمئن ہوگا اور اس کو صبر و قہار کیسے ہوگا؟ جواب: طالب مذکور کی کوشش کا کمال یہ ہے کہ وہ غلامانی و نورانی حجابات سے نکل جائے اور اس کی بصیرت سے پردے اٹھائیے جائیں یہاں تک کہ اس کو اصل عربانی حاصل ہو جائے نہ کہ وہ غفلت کو شکار کر لے اور جس چیز کی نہایت کو حاصل نہیں کیا جاسکتا اس کو احاطہ کر لے اور اس کے بارے میں فارسی شعر میں کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

غنا شکار کس نشود دام باز ہیں کایں جا ہمیشہ بار بدست است (۱) را

غنا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا حال اٹھائے کیونکہ یہاں ہمیشہ ایسا ہے جیسا کہ ہو کہ وہ اس میں لینا یعنی اس کو کچھ حاصل نہیں کیا اور یہاں ایک متر (بھید) سے جو بالمشافہ گفتگو سے تعلق رکھتا ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ سالک کے لئے مقصد اعلیٰ اور انتہائی مطلب یہ ہے کہ ماسوی اللہ رسانی اور اس (تعالیٰ شائے) کے علاوہ ہر چیز کی غلامی سے آزادی حاصل کرے اور اس کو ذات تعالیٰ کے ساتھ استہلاک و اضمحلال حاصل ہو جائے یہاں تک کہ وہ شرک خفی کے گرداب سے نکل جائے اور اسی لئے اکثر صوفیائے عالیہ کلمہ ہما زوست (سب کچھ وہ ہے) کے قائل ہو گئے اور ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) کلمہ ہما زوست (سب کچھ اس سے ہے) کے قائل ہو گئے اور حق یہ ہے کہ اس مقصد کے حاصل ہونے میں کافی ہے کہ سالک اپنے آپ کی اور اپنے ماسوا کی نفی کرے اور اس کے شہود و شعور میں حق تعالیٰ و تقدس کے سوا کچھ باقی نہ رہے اور اس کے لئے اس بات کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ وہ مودوم محض پر موجود محض کا حکم لگائے اور ہما زوست کہے، اور لیکن میرے دل میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ بلاشبہ اس مقام کے مناسب یہ ہے ہمہ نیست موجودا و ست [سب نہیں ہیں موجود ہی ہے] کا کلمہ کہے کیونکہ ظلال جب اصول کے ساتھ مل گئے تو اس کو یہ کہے بغیر چارہ نہیں ہے کہ ہمہ نیست موجودا و ست۔ پس ہما زوست کا قول اگرچہ شرک خفی سے خارج ہے لیکن وہ شرک اخفی کے دائرے سے خارج نہیں ہے جیسا کہ بلاشبہ علماء شرک خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں مگر یہ کہ ہم یہ کہیں کہ یہ قول بتدیوں کی نسبت سے ہے۔ جواب استہلاک و اضمحلال مذکور کو توحید شہودی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ فنا اور حق جل و علا کے ماسوا کے شہود و وجود کے شعور کے ذائل ہو جانے کا مقام ہے پس اس حال والے کے لئے کلمہ ہما زوست اور ہما زوست کہنے کی گنجائش نہیں ہے جبکہ وحدت حقیقی کے مشاہدہ کے باعث کثرت و افراد عالم اس کی نظر سے بالکل دور ہو جاتے ہیں تو پھر یہ کیسے حکم لگانا ہے کہ بلاشبہ یہ افراد حق تعالیٰ کا عین ہیں یا اس بجائے کا غیر ہیں، یہ توجہ و حیرت کا مقام ہے اور اس قسم کے کلمات کہنا علم و تمیز کا مقتضی ہے اور صاحب فنا کو اپنی فنا کا شعور نہیں ہے بلکہ اس کو اپنے مطلوب کا (بھی) ادراک نہیں تو اس کو اپنے مطلوب کے ماسوا کا شعور کیسے ہو گا۔

آن معرفت مست نامش ادراک بسیط ۲ خجائے محل دانش و ادراک است

[وہ ایک ایسی معرفت ہے جس کا نام ادراک بسیط (بسيط کو پانا) ہے، اس جگہ دانش و ادراک کا کیا موقع ہے۔] بیشک ہمہ نیست موجودا و ست "اگرچہ اس کے حال کے قریب ہے لیکن اس کے لئے مذکورہ وجہ کی بنا پر اس قسم کے کلمات کہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر وہ کہتا ہے تو اس کے حال میں نقص ہے اور اس کے اطوار میں شرک ہے کیونکہ یہ عین الیقین کا مقام ہے اور قوم (صوفیہ) کے مسلمہ اصول کی بنا پر اس مقام میں علم (الیقین) و عین (الیقین) دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے استجاب ہے۔

اور یہاں سے آپ نے معلوم کر لیا کہ صاحب ہمہ اوست علم الیقین کے دائرہ سے نہیں نکلا اور اس نے کثرت کے شہود سے رہائی نہیں پائی اور وہ فنا و عین الیقین کے ساتھ متحقق نہیں ہوا اور اگرچہ اس نے کثرت کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے لیکن اس کا شہود کثرت ہے و وحدت نہیں ہے اور آپ کا یہ حکم لگانا کہ "مقتصد اعلیٰ اور انتہائی مطلب فنا اور اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسو کے شعور کا زائل ہونا ہے" تو سوائے اس کے نہیں کہ یہ مقتصد اعلیٰ تک پہنچنے کے لئے شرط ہے اور مقتصد اعلیٰ کا حاصل ہونا ہے:

بیچ کس راتا نگر در او فنا نیست رہ در بانگ و کبریا

[جب تک کوئی شخص (مقام) فاضل نہ کرے اس لئے بارگاہ کبریا میں باریابی نہیں ہے]

بنگول نے کہا ہے جب تک تو (ماسوی اللہ سے) رہائی حاصل نہیں کرے گا نہیں پائے گا۔ وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَبَّهْ لِنَفْسِهِ فُسُوقًا [اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہئے]۔

تنبیہ ۱۸۸۰ء۔ جب سالک اس فنا اور عین الیقین سے عروج کرتا ہے (اور بقا اور حق الیقین کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور مسکو عدم شعور سے صحو شعور کی طرف ترقی کرتا ہے تو علم و عین میں سے کوئی ایک دوسرے کے لئے حجاب نہیں ہوتا اور وہ (سالک) ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا اور وجودِ مہووی حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا ہے اس مقام میں عالم کا شہود حق جل و علا سے جدا ہو جاتا ہے پس اس وقت ہمہ اوست کا حکم لگایا جاتا ہے اور اس حکم میں اقسامِ شرک سے بری ہوتا ہے کیونکہ وہ فنا کے ساتھ اس (جل شانہ) کے ماسو کی محبت بے تعلق اور اس کے غیر کی غلامی سے آزاد اور نفسِ امارہ کے مکر و فریب سے باہر ہو چکا ہے بلکہ اس کا (نفس) امارہ مطمئن ہو گیا ہے اور وہ اللہ عز و جل کے اخلاق (صفات) کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے اور وہ تکمیل و ارشاد کے لئے عالم کی طرف ٹوٹ چکا ہے اور عالم کو اس تعالیٰ شانہ کا مصنوع (اور) اُس سبحانہ کے کمالات کا مظہر و کیمیا ہے اور جبکہ مظاہر کا ہر دور اس سبحانہ سے ہے اس لئے وہ ہمہ اوست کا حکم لگاتا ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ "بتدیوں کے اعتبار سے ہے" بیشک اسی طرح ہے لیکن کیا آپ نے نہیں سنا کہ نہایت ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی ہے، پس یہ قول بتدیوں اور مشتبہوں (دو نوع) کی نسبت سے ہے اور عالم کا شہود ان دونوں کا حصہ ہے اور متوسطین جو کہ مغلوبِ احوال ہیں اپنے استغراق و استہلاک کی وجہ سے عالم کے شہود سے عاری رکھتے ہیں اُن کو اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسو کا علم اور اس کے غیر کا شعور نہیں ہے اور وہ نہیں جانتے کہ عالم حق عز و جل کے لئے معلوم اور اس تعالیٰ کے لئے شہود ہے اور اس کا علم و شہود صفاتِ کمال میں سے ہے ہاں اس (عالم) کی محبت اور اس کے ساتھ تعلق نقص و شر ہے اور اس بات سے عوام (بتدیوں) کے شہود عالم اور

اخص انھو اخص کے شہود عالم کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا پس عوام کا شہود اور ان کا علم اُس (عالم) کیلئے تعلق و محبت کے ساتھ ملا ہوا ہے پس ناچار وہ محبوب و محروم ہو گئے اور اخص انھو اخص (منہیوں) کا شہود اس تعلق و محبت سے خالی ہے پس انھوں نے (دنیا کی) محبت کے مرض سے نجات حاصل کر لی ہے اور وہ صفت کمال کے ساتھ جو کہ علم و شعور ہے متحقق ہو گئے ہیں اور خواص (متوسطین) اگرچہ تعلق کے مرض سے رہائی پائی ہے لیکن صفت کمال سے خالی ہیں، اس کے علاوہ یہ ہے کہ ہمارے شرع و پیشوا بھی مکملہ ہمنیت موجود است کے قائل ہیں جیسا ان کے کلام میں غور کرنے والے پر مخفی نہیں ہے اور یہ جواب دے کہا ہے جیسا کہ بلاشبہ علمائے ظواہر شرک خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں، اس (قول) سے تعجب ہے، بیشک علماء بھی ہمہ ازوست کے قائل ہیں پس ان پر حکم لگانا کہ وہ شرک خفی میں ہیں اور ہمہ ازوست کے قائل پر شرک اخفی کا حکم لگانا دعویٰ بلا دلیل ہے اور (۱) اعتراض حقیقت حال کو نہ جانے اور بات کی کتہ تک نہ پہنچنے کی وجہ سے یہ پڑا اور اللہ تعالیٰ ہی مددگار ہے اور اسی کا فیض و کرم ہے، رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا فِي مَا لَا حِثَّ لَهُ وَ ارْزُقْنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

ہمارے رب! اگر ہم سے نسیان و غلاہٹنی ہے تو تو ہمیں نہ پکڑ

نیز آپ نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ صفت ارادہ کا زوال نبی اور علی دونوں کے حق میں نہ یا صرف ولی کے حق میں ہے انہو جواب: صفت ارادہ کے زائل ہونے سے مقصود اُس (ارادہ) کے بُرے متعلقات کا دور ہونا ہے اور جبکہ صفت ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے متعلقات کا دور ہونا طریقہ ولایت میں مشکل بلکہ شواہد ہے اس لئے اہل ولایت نفس ارادہ کے زوال میں کوشش کرتے ہیں بلکہ اس (ارادہ) کا زوال ولایت کے طریقوں میں خطا ہے اور یہ اس لئے کہ قُرب ولایت ظلی ہے اور قُرب ظلی اتنا قوی نہیں ہوتا کہ نفس ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے بُرے متعلقات کو دور کر دے اور طریقہ (قُرب) نبوت میں اس کے بُرے متعلقات کو دور کرنے میں کوشش کرتے ہیں نہ کہ نفس ارادہ کے دور کرنے میں اس لئے کہ وہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اور برائی وہ ہے جو کہ اس میں اُس کے بُرے متعلقات سے آئی ہے پس جب اس کے بُرے متعلقات دور ہو گئے تو نفس ارادہ کے دور ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہی کیونکہ قُرب نبوت اصلی ہے اور یہ قُرب اتنا قوی ہے کہ اس (ارادہ) کی ذات کے بقا کے باوجود اس کے متعلقات کو دور کر دینا پس طریقہ ولایت میں ارادہ کا زوال مطلوب و محمود ہے طریقہ نبوت میں نہیں اور یہ جو سائل (آپ) نے کہا ہے کہ ارادہ کا باقی رہنا ضد و بندگی کے مقام کے منافی ہے تو یہ غیر مسلم ہے اس لئے کہ منافی ہونا اس کے بُرے متعلقات کے لئے ہے اس طرح کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے خلاف ارادہ کرتا ہے نہ کہ نفس ارادہ کے لئے، پس اگر ارادہ کی بقا کے باوجود اس کے مقاصد حق تعالیٰ کی مرضیات کے موافق ہوں تو کوئی منافات نہیں ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے جو ہر قسم کی فناء کے بارے میں دریافت کیا ہے جو کہ عالمِ ہمارے لطافت میں اور اُن کے انوار کے تعین کے بارے میں بھی پوچھا ہے پس آپ جان لیں کہ پانچوں لطافت میں سے ہر لطیفہ کے لئے مراتب و جوب میں ایک اصل ہے اور ان میں سے ہر لطیفہ کی فنائیں لطیفہ کے اپنی اصل تک پہنچے اور اس میں فنا ہو جانے سے وابستہ ہے اور قلب کی اصل صفات افعال سے ہے پس اس کی فنا تجلی افعال سے وابستہ ہے، اور روح کی اصل صفات حقیقہ سے ہے پس اس کی فنا تجلی صفات سے متعلق ہے اور ستر کی اصل حیوانات سے ہے جو کہ صفات کے اصول ہیں پس اس کی فنا تجلی حیوانات پر موقوف ہے اور خفی کی اصل صفات تشریبیہ (سلبیہ) سے ہے پس اس کی فنا اس درجہ عالیہ تک پہنچے سے ہے اور اخفی کی اصل مقام جہل و حیرت سے ہے جو کہ تجلی ذاتی (عمومی) سے پیدا ہوتا ہے پس اس کی فنا اس تجلی کے ساتھ مربوط ہے اور باقی رہے لطافت کے انوار تو (وہ یہ ہیں کہ) صوفیہ کے قول پر قلب کا نور زرد اور روح کا نور سرخ اور ستر کا نور سفید اور خفی کا نور سیاہ اور اخفی کا سبز ہے۔

۹۵

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ طالب وصال تو سالک کا قلب ہے پس اس کو فنا کے کامل حاصل ہونے کے بعد مطلوب سے اصل کو نسی چیز ہے اور اس کے عدم شعور کے بعد وہ کون ہے جو صاحبِ شعور ہے پس اگر ہم یہ کہیں کہ فنا کے کامل کے بعد طالب کو اس قلب و ادراک و شعور کے علاوہ ایک اور قلب و ادراک و شعور دیا جائے اور یہ دوسرا قلب واصل و واقف ہوتا ہے تو اس صورت میں طالب مطلوب تک ہرگز نہیں پہنچا۔ جواب: مثلاً اصل وہی قلب ہے جو کہ طالب تھا اور جس کو فنا حاصل ہوئی ہے اور صاحبِ شعور بھی وہی معدوم ہے پس اس کا عدم شعور مطلوب کے ماسوا کے اعتبار سے ہے اور اس کا شعور مطلوب کے ساتھ ہے یعنی اس کے ساتھ ادراک بسیط ہے اور بقیہ کے بعد اس کو ادراک مرکب حاصل ہوتا ہے، اور یہ سوال صاحبِ زہمت کے اعتراض کے قریب ہے جو اس نے فنا کی بات کرتے ہوئے قوم (صوفیہ) پر کیا ہے جیسا کہ اس نے فارسی اشعار میں کہا ہے:

گویند عنانِ خود چہ تابانی گم شو کہ چو گم شوی بیانی
ایں نکته نمود نا صوابم چون گم شوم آنگے چہ یابم
یابندہ اگر کے دگر خواست از گم شد نم پس او چہ میخواست

[نوٹ کہتے ہیں کہ تو اپنی باگ کیا مڑتا ہے (بلکہ) تو گم ہو جا کہ جب تو گم ہو جائیگا تو پائیگا، مجھ کو یہ نکتہ درست معلوم نہیں تھا کیونکہ جب میں گم ہو جاؤں گا تو اس وقت میں کیا پاؤں گا، پانے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو چھوہ میرے گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔] اور میں نے اپنے کسی مکتوب میں اس شبہ کے حل میں کچھ لکھا ہے وہاں سے طلب کیا جائے۔

مکتوبہ
۵۲

اور آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ مؤثر حقیقی (اللہ تعالیٰ پر نظر اور ظاہری اسباب و وسائل پر نظر ایک ہی وقت میں ہوتی ہے پس فقدان اکمل (فنایت) کے ساتھ وجدانِ اتم (کامل طور پر بالین) کس طرح جمع ہوگا۔ جواب : یہ ہے کہ جب وہ (سالک) دیکھتا ہے کہ تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی تو حق عزوجل ہی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ اسباب علیٰ عادتہ میں جن کے وجود میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ (ان میں) اثر پیدا فرمادیتا ہے پس یہ وجدان کے منافی نہیں ہیں اور (ان کی وجہ سے) فقدان (گم شدگی) محض حاصل نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ بعض اسباب وہ ہیں جن کا استعمال کرنا واجب ہے اگر ان کو ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ذکر نفی اثبات کے فوائد کچھ عرصہ تک اتم ذات کے ساتھ واست ہو گئے تھے اور نفی اثبات سے میری احتیاج زائل ہو گئی تھی اور اب اتم ذات سے بھی احتیاج زائل ہو گئی ہے اور محض توجہ و مراقبہ اس کا قائم مقام ہو گیا ہے۔ جواب : یہ ہے کہ یہ سب طریقے موصول (اللہ تعالیٰ تک پہنچانے والے) ہیں پس جس طریقے سے بھی شرح صدر ہو جائے اور ترقی حاصل ہو جائے اسی میں مشغول رہے لیکن نفی و اثبات کی تکرار ترک نہ کرے اس لئے کہ اس کے فائدے بعد میں بھی متوقع ہیں اور وہ بڑے نہیں ہوتے۔

آپ نے مجھ سے یہ دریافت کیا ہے کہ ذاتِ واجبی تعالیٰ اور اس سبحانہ کی صفات و اسماء سے ^{۹۳} عین و حسرت اور غم و سوز کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے۔ جواب : معاملہ اسی طرح ہی ممکن واجب کی لئے کہ کوئی طرح پاسکتا ہے اور حادث کے لئے قدیم کا احاطہ کرنا محال ہے پس لامحالہ اس کی محدودی اتمی؟ واللہ تعالیٰ ورب الارباب (چہ نسبت فاک را با عالم پاک)، اس مرتبہ مقدمہ سے اس کا نصیب اس کی استعداد کے مطابق مقدمہ ہوتا ہے اور اس کا حصول و وصول اس کے تعین کی قید کے ساتھ مفید ہے اور ذاتِ مطلق اس تقدیر سے پاک اور اس تقیید سے بالا ہے اور کسی نے فاری شعریں کیا اچھا کہا ہے۔

تو از خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش
(درب، تو عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں ماسکتا تو میری آغوش میں کہاں ماسکتا ہے)
اور یہ اس مکتوب کا آخر ہے۔

والحمد لله اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی رسولہ و آئمتہ و علیٰ آلہ الکرام و صبیح
الظہر و علی سائر الانبیاء و الملائکۃ و الصالحین۔

مکتوب ۵۳

ماہی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، برادرِ حاجی محمد شریف نے چند سوالات کئے تھے ہر ایک کے جواب کو گوشِ ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں، دوامِ آگاہی کے لئے بیداری و خواب (نیند) اور تلاوت و نماز وغیرہ یکساں ہیں، اس مقام میں حضور و آگاہی دل کا ملکہ (صفتِ لاسخ) اور اس کی صفتِ لازمہ ہوجاتی ہے جو کہ جدا ہونے والی نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو قَلَّ خَافَ أَنْ يُفْتَكُونَ (پس میں ڈرتا ہوں کہ کہیں وہ اس کے بدلے میں) مجھ کو قتل نہ کر دیں) فرمایا یہ تبلیغ سے غرور و انکار نہیں تھا بلکہ حال کا بیان تھا اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ میرے قتل کر دیئے جانے کے بعد رسالت کی تبلیغ جیسا کہ اس کا حق ہے مجھ سے ادا نہیں ہوگی (یعنی تبلیغ کا کام نامکمل رہ جائے گا) میں اس بات سے ڈرتا ہوں، اور اگر غرور و انکار ہوتا تو یہ کیوں فرماتے: وَأَخْلَلْتُ عَقْدَهُ مِنْ لِسَانِي يَعْهَدُوا لِي وَتَرَاهُ مِنْ أَهْلِ هَادُونَ أَسْخَى اشْدُ ذِيهِ أَزْرَى وَأَشْرَكَ فِيْ أَمْرِى ط (اور میری زبان کی گہ کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل میں سے ایک شخص یعنی ہارون کو جو کہ میرا بھائی ہے میرا معاون و مقرب قرار دے اس کے نزدیک میری قوت کو مضبوط کر دے اور اس کو میرے کام میں شریک کر دے) اور دعائے اللہم اغفر للمحمد اور اللہم اجعلہ عن اکرم عبادك (اے اللہ! حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت فرما اور اے اللہ! اُن کو اپنے بزرگترین بندوں میں سے بنادے) کا ثمرہ محض دعا کرنے والے کے لئے ثواب و درجات کا حاصل ہونا ہے، کیا تو نہیں دیکھتا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ (بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں) اس کے بعد مومنوں کے لئے حکم ہے کہ یہی اللہُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ (اے اللہ! محمد پر رحمت نازل فرما) اور نیز اذان کے بعد یہ کہنا حدیث شریف میں آیا ہے وابتعث مقلا محمود الذی وعدتہ انک لا تخلط الميعاد (اور ان کو مقامِ محمود عطا فرما جس کا تو نے اُن سے وعدہ فرمایا ہے بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا)۔ اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جس چیز کا وعدہ فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوگی۔ اور غایتِ اعمال میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ اس پر دلیل ہے (اور وہ یہ ہے) اے لوگو! بلاشبہ قیامت کے روز اس کے احوال و مقامات میں سے تم کو سب سے زیادہ

نجات ملانے والی چیز تمہارا دنیا میں مجھ پر کثرت سے درود بھیجنا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کا (درود بھیجنا) ہی کافی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** [بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجتے ہیں] پھر بھی مومنوں کو اس بات کا حکم دیتا کہ ان کو اس پر ثواب عطا فرمائے، اس کو دلی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ممکن اگرچہ ہستی کا وجود مستقل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے عاریتی رکھتا ہے لیکن حق تعالیٰ نے اس عاریتی ہستی کو اپنی قدرتِ کاملہ سے ثبات و قرار دیدیا ہے اور احکامِ صادقہ اس پر مرتب فرمادیے اور احکامِ شرعیہ اسی مرتبہ میں فرمائے اور دائمی عذاب و ثواب اُن کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے کہ جو شخص ان کا انکار کرے وہ ملعون و فانی (بے دین) ہے اور تمام اشیاء کا مالک حقیقی وہ تعالیٰ شانہ ہے لیکن ظاہر میں اپنے بندوں میں سے ہر شخص کو مالک بنا دیا ہے اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو اس میں تصرف کرنا حرام قرار دیا ہے اور اس پر مواخذہ (گرفت) مرتب کر دیا ہے فلا تلک من القاصرین [پس تو قصور کرنے والوں میں سے نہیں] تمام انبیائے کرام علی بنیائہ و سائر الانبیاء الصلوٰۃ والتسلیمات کے درمیان (اس درود شریف) کما صلیت علی ابراہیم [جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیم (علیہ السلام) پر رحمت بھیجی] سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ان کی بزرگی کی وجہ سے ہے جو نبی بھی اُن (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کے بعد آیا وہ اُن حضرت کی متابعت پر مامور ہوا ہے: **إِنَّمَا مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا** [ابراہیم صلیت علیہ وسلم کی ملت کی پیروی کیجئے] اس معنی پر شاہد ہے اور اس بارے میں تفصیل ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں تلاش کرنی چاہئے۔ ایمان و اسلام حقیقت میں ایک ہی چیز ہے لیکن جہاں کہیں اسلام کا عطف ایمان پر آیا ہے وہاں ایمان سے مراد تصدیقِ قلبی قرار دینی چاہئے اور اسلام سے ظاہری فرمانبرداری (مراد ہونی چاہئے) جو کہ اعضاءِ بدن سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ اطلاقِ شرع میں ایمان و اسلام اسی معنی میں بھی آیا آیتِ کریمہ **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ يَبْدُوَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ** [اور بلاشبہ بدری لڑائی میں اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کر چکا ہے حالانکہ تم بے سروسامان تھے] سے مقصود اپنے بندوں پر اپنی نعمتوں کا بھروسہ اور اُن پر احسان رکھنا اور ان سے شکر طلب کرنا ہے جیسا کہ آیت **فَاثْقُوا لِلَّهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوا** [پس تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ شکر گزار بنو] اس پر دلالت کرتی ہے نہ کہ خبر یا فائدہ خیر ہے۔ دوامِ حضور کے وقت میں اگر ظاہر سے غفلت ہو جائے یا گناہ سرزد ہو جائے تو ممکن بلکہ واقع ہے اس سے باطن کی حضوری میں کوئی کمی نہیں آتی۔

مکتوبہ

شیخ محمد علیہم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور ماسوا سے قطع تعلق پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲۵

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، خصوصاً علی سیدنا لوری صاحب قلوب وسین اودائی وعلیٰ آلہ وصحبہ البررة النقی اما بعد، آپ کی جانب سے ہماری طرف مکتوب گرامی پہنچا ایسا مکتوب جو کہ لذات بہشت کی طرف بلاتے والا ہے، اللہ تعالیٰ کی غایات اور اللہ کی طرف دائمی توجہ اور ماسوا سے انقطاع ہمیشہ آپ کے شامل حال رہیں، عاشقوں کے دل اس کی محبت کی آگ سے جلتے ہیں اور محبت کے جگر اس کی تمنائیں پیاسے میں پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس (حق تعالیٰ) کے سوا اور کوئی فکر نہیں ہے اور اُس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اس کے ماسوا کے ساتھ شعور باقی نہیں ہے، پس وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے موافقت کی اور اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کیلئے (اعلیٰ) درجات پر پہنچنے اور مقاصد کی انتہا کے شہود کے متعلق رسولوں میں فضل اور مخلوقات میں اکمل علیہ علیٰ آلہ اشمل الصلوٰۃ وعلیٰ البرکات کے طفیل دعا کی گئی ہے میرے مخدوم! برادر دینی ملا شاہ حسین چند روز یہاں رہے ہم اُن کی صحبت سے نہایت بہرہ مند و لطف اندوز ہوئے اور آپ کی اجازت کی موافقت پر ہم نے بھی (ان کو) اجازت دی و فقہ اللہ سبحانہ لہ رضی اللہ عنہ ان کو اپنی خوشنودی کے کاموں کی توفیق عطا فرمائے چونکہ آپ کا محب و خادم ہے (اس لئے) اس کے ساتھ شفقت و عنایت کے طریقہ کی زیادہ سے زیادہ رعایت رکھیں۔

مکتوبہ

حاجی سلیم علی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقہ کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام الايمان الاكمل ان علی سید المرسلین محمد وآلہ صحبہ اجمعین میرے برادر عزیز حاجی حرمین شریفین اس دور افتادہ مکیں سے سلام و دعا مطلقہ کریں اور

اذکار و طاعات کے وظائف میں مشغول رہیں اور موت کی تیاری سے فارغ نہ رہیں اور آخرت کا زادِ راہ تیار کریں، مختصر یہ کہ دنیا سے روڑوں اور آخرت کی طرف توجہ رہیں اور خط و کتابت کا راستہ کھلا رکھیں کیونکہ یہ غائبانہ توجہ کا ذریعہ ہے اور طریقہ کے دوستوں کو عزیز رکھیں اور ایک دوسرے میں فانی رہیں آپ نے صحابہ کرامؓ سے (وہ آپس میں بہت مہربان ہیں) پڑھا ہوگا، اور اپنے طریقہ کو لازم پکڑیں اور طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ کریں طریقہ کے فیوض و برکات اس وقت تک جاری ہیں جب تک کہ طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ ہو۔ ورنہ فیوض کا راستہ بند ہو جائے اور طریقہ سکھانے کی اجازت بھی طریقہ میں نئی بات پیدا نہ کرنے اور ۹۵ اربع سنت اور شارح (سلسلہ کے پیروں) کی محبت پر استحکام کے ساتھ مشروط ہے، یہ محبت جمعد زیادہ ہوگی شیخ کے باطن سے فیض کا اخذ اسی قدر زیادہ ہوگا جو کہ جہر (بلکہ آواز سے ذکر کرنا) ہمارے طریقہ میں نہیں ہے (اس لئے) دوستوں کو جہر کی طرف رہنمائی نہیں کرنی چاہئے اور ذکر جہر کا حلقہ منعقد نہیں کرنا چاہئے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرہن اتبعہم الھدی والترم متابعتا المصطفیٰ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات العلیٰ۔

مکتوب

ارشادِ پناہ حقائق و معارف آگاہ خواجہ عبدالغفار لمبھی کی خدمت میں ان کے مکتوب جواب پر جو کہ بشارت پر شکل تھا اور اصل کی سبقت و استقلال اور اہل کی تعجیب و محبت کے بیان میں تحریر فرمایا الحمد للہ العلیٰ الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ محمد خیر الوری صاحب فوسین اوداد علیٰ صحبہ الزمرۃ الثقی، اما بعد، (یہ) ذرۃ احقر ولایت پناہ ارشاد و افادت و ستگاہ کی خدمت میں عرض کرنا ہے کہ آپ کا عنایت نامہ نامی و مکتوب گرامی جو کہ شفقت و مہربانی کی وجہ سے اس بے مایہ کے نام ارسال فرمایا تھا اس کے صادر ہونے سے سعادت مند و سر بلند ہوا، رع بسیدم ویرم و یک دیدہ تہادم (میں نے اس کو) پوشیدہ اور آنکھ کی پٹی پر رکھا) امیدوار ہے کہ اسی طرح اس ناکارہ کو بھی (پہنچے) اپنے) آفتاب کی طرح منور دل کے حاشیہ میں راہ دیتے رہیں گے اور قاصر کیفیات کے ساتھ نوازش فرماتے رہیں گے، اس عنایت نامہ کا وارد ہونا جو کہ خط و کتابت کی سبقت کے بغیر عین کرم سے تھا ایک نعمتِ غیر متوقعہ تھا اس کے پہنچنے سے کثافتوں اور زبوں کا امیدوار ہوا، حق یہ ہے کہ سبقت نہ رکوں (کی طرف) سے ہوئی چاہئے اور کرم کیوں ہی کو زیر ہے یہاں رع

درخانہ بکر خدائی ماند ہمہ چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک کی ہوتی ہے]

پہلے سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور اشد شوق اصل کی طرف منسوب ہوا ہے، ابتداً اُمید کی طرف سے اور شروع اصل کی جانب سے ہے، یَجُتَلِّعُہُمْ وَیُجْبِتُوْنَهُ [وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس محبت کرتے ہیں] جو خیر و کمال کا ظل رکھتا ہے وہ سب اصل سے مستعار و مستفاد ہے اور ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں کھتا اور اگر خیر کمال کی نسبت اپنی طرف کرتا ہے تو خائن ہے اور اصل کے ساتھ برابری کا دعویٰ کرتا ہے، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (جہلائی) خیریت کے سلب میں ہے، ظل جو حصہ کہ اصل سے رکھتا ہے وہ منتہا کو اس (اصل) کی طرف لوٹا دینے کے بعد محو (فانی) و لاشی ہوئے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہو گا ظل کا محو لاشی ہوئے گا (بھی) اسی قدر زیادہ ہو گا۔

معشوق اگرچہ بہت ہمت ہمتا ہے ما ویران ترا ز اول است ویرانہ

[معشوق اگرچہ ہمارا ہمتا ہے (لیکن) ہمارا ویرانہ پہلے سے ہی زیادہ ویران ہے]

بیچارہ ظل (نفی ہو جانے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا، وہ اس کے کمال کی کیا خبر پائے گا اور اس کے جمال کا کس طرح سراغ لگائے گا۔

گیرم کہ بغمخائے مایار خسرا مد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غمخائے دل میں محبوب خوش خرا ہے لیکن اُس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے]

زبۃ العارفين قدوقا لمحقيق حضرت مخدوم اعظم قدس سرہ کی تسبیح اور عصائے مبارک جو کہ آپ نے ازراہ مہربانی ارسال فرمایا تھا اور اس میں کین کو اس کے ساتھ نوازا تھا اپنی سرا و آنگھوں پر رکھ کر ان کی برکات سے بہرہ مند و مستفیض ہوا، الہی! یہ سلامت رہیں۔ آپ نے جو اس میں کین کے بارے میں قطبیت کی بشارت دیکھی، اور قلم شکیں رقم سے تحریر فرمائی ہے اس کا مطالعہ باعث فخر و ناز ہو، اس ناکارہ کے لئے اسی قدر بہت ہے کہ آپ کے دیہانفت دل میں راہ پائی ہے اور (آپ کے) حضور پر نور میں ذکر کیا جاتا ہے اس معنی کو کتنی ہی بشارتوں کے برابر تصور کرتا ہے اور جس قدر خوشی و مسرت کہ اس سے حاصل ہوتی ہے اس سے زیادہ ہے جو کہ بشارت سے حاصل ہوتی ہے۔

ماسرئی تبشیر کم لی مثلاً قدس فی انی خطرت ببالکم

[آپ کے بشارت دینے کی مجھے اتنی خوشی نہیں ہوتی جتنی کہ اس بات سے خوشی ہوئی ہو کہ آپ کے دل میں میرا گزر ہوا] بی اُمی اور اُن کی بزرگ آل علیہم العلوٰات والتسلیمات والحمیات والبرکات کے طفیل شفقتوں اور ہدایات کے س لئے دوستوں اور خیر خواہوں کے سروں پر دراز و فراخ رہیں۔

مکتوبہ

میرزا شاہ کے نام! اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی حقیقت عدم ہو اور ممکن کیلئے واجب الی کی حقیقت کے پائے کی عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجودِ مہربان کا تحقق ہو کہ مطلب کو تلاش کرے۔

الحمد لله ذی الانعام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام وعلی آلہ الکرام وحبہ العظام الی یومہ القیام ہمیرے مخدوم انسان اور تمام ممکنات کی حقیقت عدم ہے جو کہ لاشی محض ہے اور وجود اور اس کے تابع کمالات رب معبود کے لئے خاص ہیں، ممکن کا وجود واجب کے وجود کے بالمقابل مہربان و تمیزات (وہم و خیال کی باتوں) کا حکم رکھتا ہے، معدوم موجود کی حقیقت کو کیا پائے اور مہربان ثابت و تحقق کی کُنہ ۹۷ حقیقت) کو کیا حاصل کرے پس ناچار معرفت سے عاجز ہونا ہی معرفت ہوگی اور ناامیدی ہمیشہ دامگیر رہے گی، کسی نے خوب کہا ہے۔

کو غبارِ نافہ لیلیٰ کہ مجنوں سالہا چشم برہ داشت گرچہ از بیاباں برنخاست

[لیلیٰ کی اوشنی کا غبار کہاں ہے کہ مجنوں برسوں چشم براہ رہا لیکن مہر سے کوئی گرد نہ اٹھی]

اس بیچارہ کی انتہائی کوشش یہ ہے کہ اپنے عدم ہونے کی حقیقت پر آگاہ ہو جائے اور ہستی مہربان سے خالی ہو جائے لیکن وہ واجبی تعالیٰ و تقدس کی حقیقت کے ادراک کا کس طرح سراغ لگائے اور مایوسی و عاجزی کے سوا کیا حسد پائے۔

عاشقانِ راضیہ از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے سوائے خرابی اور جاں کو بھیلانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے]

ہاں عارف کے عدم (فنا) ہو جانے اور اس کے اس مہربان ہستی سے خالی ہو جانے کے بعد آیت کریمہ اَوْفَنَ کَانَ مَیْنًا فَأَجِیْبُہُ وَجَعَلْنَا لَہُ نُورًا یَمْشِیْ بِہُ ۱۱۲۲ (کیا) ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مُرہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ چلتا ہے [کے مطابق] ہو سکتا ہے کہ اُس وجودِ مہربان اور نورِ کد کے ذریعہ طلبِ اعلیٰ کا سراغ لگائے اور عزت و جلال کے سراپروں میں داخل ہو جائے، لایحیل عطا یا الملک الا مطایا ۱۱۲۳ (بادشاہوں کے عطیات بادشاہوں کی ساریاں ہی اٹھاتی ہیں) والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۵۸

محمود بن گیلانی برہانپوری کے نام اُن کے عرض کے جواب میں اور اس بارے میں کہ مقامِ اُذنی کا
سل ہونا تجلی ذاتی کا اثر ہے اور قابِ قوسین تجلی صغاتی سے تعلق رکھتا ہے اور تحقیقاتِ لائقہ اور
اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ میرے پیارے بھائی کے مکتوبِ مرغوب نے موصول
ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت و استقامت کے ساتھ ہیں اور فقرہ کی یاد
سے خالی نہیں ہیں، آپ نے وجودِ محبوب کے ساتھ کہ جس سے صفات کا قیام ہے متحقق ہونے کے بعد
صفات سے عاری ذاتی عدمیت اور فطری نیستی کے طور کے متعلق لکھا تھا، واضح ہوا، بیشک ممکن کی
ذات عدم ہے کہ صفات کمال کے انعکاس کے ذریعے اس (کمال) کے مراتب میں وجود تھا ہو گیا ہے، جب
صاحبِ استعدادِ سالک کی نظر عدمیت ذاتیہ پر پڑتی ہے اور کمالات منعکسہ کو پوری طرح ان کمالات
کے مالک کے سپرد کرتی ہے تو وہ فنا و نیستی کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے اور اس موت کے ساتھ جو کہ
موت سے پہلے ہے مشرف ہو جاتا ہے اَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا قَاحِلِيْنًا وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا اَلَا يَبْصُرُ
[کیا
ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا] کے بموجب اگر اُس مردے کو
زندگی بخشا اور محبت کی شرب کے اس مدہوش کو ہوش میں لانا چاہیں تو اس کو اپنے پاس سے حیات و علم و غیر
صفات کمال عطا فرماتے ہیں پس اس وقت وہ اس کی حیات کے ساتھ زندہ اس کے علم کے ساتھ عالم
اس کی قدرت و ارادہ کے ساتھ قادر و مرید (ارادہ کرنے والا) ہو جاتا ہے۔

۹۸

یہاں ایک نکتہ ہے، جاننا چاہئے کہ ممکنات کے حقائق عباداتِ مقیدہ ہیں جو کہ کمالات و وجود کے
انعکاس کے ساتھ متمیز ہو گئے ہیں اور یہ ایک عدم دوسرے عدم سے جدا ہو گیا ہے اور جب کمالات و وجود کا
اپنے اصول کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدم کے آئینے کو خالی چھوڑ دیتے ہیں تو اُس کو تمام اعداد سے
انتیاز دینے والی چیز نہیں رہتی اور عدم بھی اپنی اصل کے ساتھ جو کہ عدم مطلق ہے مل جاتا ہے اس وقت
کامل و مکمل طور پر عارف سے عین رہتا ہے نہ اثر نہ لا بُتھنی وَلَا تَنْدَرُ (بہائی رہنے دیگ اور چھوڑ گئی)
کمالات و وجود جس طرح اُس سے رخصت ہوئے تھے اور اُس کو عدم کے حوالہ کر دیا تھا عدم بھی (اسی طرح)
اس سے جدا ہو گیا اور عدم مطلق کے ساتھ جا ملا، شاید کہ یہ کمال اُذنی کا ہے اور تجلی ذاتی کا اثر ہے

جیسا کہ سابقہ کمال کہ (جس میں) عارف کمالات کے اپنی اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اپنے آپ کو
 جامود عدم پاتا تھا قَابِ قَوْسِیْنِ سے تھا اور تجلی صفات کے ساتھ تعلق رکھتا تھا، اگر دیہ ہوا جائے کہ جب
 عدم کی تیسرے صفات کے ظہور کے ساتھ ہے توجیب صفات اپنے اصول کی طرف راجع ہو جائیں عدم کو بھی
 عدم مطلق کی طرف لوٹ جانا چاہئے کیونکہ عدم کو امتیاز دینے والی چیز نہیں رہی پس دونوں کمال
 ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہوں گے اور ان کا جدا ہونا مفقود ہوگا تو پھر کیوں ایک کمال تو تجلی صفات
 سے متعلق ہو اور دوسرے کمال تجلی ذات سے ظاہر ہو؟ میں کہتا ہوں کہ اپنی صفات و کمالات کو حق تعالیٰ تقدس
 کی صفات و کمالات کے ظلال دیکھنا تجلی صفات سے ہے اور اس تجلی کا کمال یہ ہے کہ یہ ظلال اپنے
 اصول کی طرف لوٹ جائیں اور عارف اپنے آپ کو صفات کمال سے خالی پائے اور محض عدم کی طرف
 سامان لے جائے لیکن جس وقت کہ سالک کی یہ صفات کے دائرے میں ہے اگرچہ ظلال اصل کے ساتھ
 مل جائیں اور عدم کا آئینہ کمالات سے خالی نظر آئے (پھر بھی) اُس عدم کے عدم مطلق کے ساتھ مل جانے کا
 مانع ہوتا ہے جب وہ دائرہ صفات کو آخری نقطہ تک پہنچا لیتا ہے تو تجلی ذات پر نور ڈالتی ہے کیونکہ حقیقاً
 کی انتہا تک پہنچنے کی علامت اس کے اوپر کے حقیقاً کا ظہور ہے اس وقت مذکورہ تعلق جو کہ مذکورہ کجی کا مانع
 تھا نہیں رہتا اور عدم مقید عدم مطلق کے ساتھ مل جاتا ہے پس اس لئے مطلق طور پر دونوں کمالات
 درمیان تلازم اور جدا ہونا مطلقاً غیر مسلم ہے بلکہ دائرہ صفات کے نقطہ آخر تک وصول کے ساتھ
 مقید ہے۔ جانا چاہئے کہ یہ معاملہ تجلی ذات کے پیرائے سے ہے اور اس کا اثر ہے اور تجلی ذات کا معاملہ ایک
 ذوق امر ہے جو کہ کہنے اور لکھنے میں درست نہیں آتا جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا۔ ع

قلم ایس جاوید مسرشت
 [قلم بیاتنگ بیچا اور اس کی نوک ٹوٹ سی] ۹۹
 آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں بھی ایسا حضور پیش آتا ہے کہ اس (نماز) کے باہر پیش نہیں آتا
 میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیدا ہوتی ہے اس کو غیر نماز کی حالت پر فضیلت ہے اور یہ حضور
 صل ہونے کی خبر دیتا ہے۔ والسلام

مکتوب

شرح آدم مٹھی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت ان کے محضرعات میں ہی نہیں ہے
 بلکہ انوار نبوت سے افادگی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبرؑ

اور (دوسرے) تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچتی ہے۔

لے اللہ! تو پاک ہے اور سب تعریف تیرے لئے ہے، میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تیرے بندے اور رسول ہیں۔ لے اللہ! تو ان پلور ان کی آل و اصحاب و ازواج و اہل بیت پر اپنی معلویات کی تعداد کے مطابق اپنی سب سے افضل رحمت اور بکثرت برکت سلامتی بھیج۔ آپ کے گرامی نامے ہمیں موصول ہوئے جو دوستوں کی سلامتی اور پسندیدہ طریقہ پر آپ کی استقامت اور شائع کی محبت اور فانی المشائخ ہونے کی خبر دینے والے تھے، اُس پر اور ہر حال پر اللہ کا کامل ترین حمد و شکر ہے۔

آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ اس طریقہ نقشبندیہ میں جو تمام اوقات میں احدیت صرف کی طرف متوجہ رہنا پھر (ذکر) نفی و اثبات و مراقبہ کرنا اگر آنحضرت علیہ علیٰ آلہ من الصلوٰۃ افضلہا من التسلمات المکملہ اور اصحاب کرام علیہم الصلوٰۃ کے زمانہ میں ہوتا تو ان کے بعد کے حضرات آنحضرت کی سنتوں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین جدیدین کی سنتوں پر مشتمل مدوۃ کتابوں میں ان امور کو ضرور نقل کرتے کیونکہ یہ حضرات ان (سنتوں) امور کی طرف از حد راغب تھے اس لئے یہ امور محض اولیائے عظام کی اختراعات میں سے ہیں، پس اس طریقہ علیہ میں ہر قسم کی بدعت سے اجتناب کا دعویٰ کرنا اور یہ کہ اس طرح صحیح ہے کہ بدعت میں نہ کوئی خوبی ہے اور نہ کوئی خرابی ہے اور نہ اس میں بیمار کے لئے کوئی شفا ہے اور نہ اس میں کسی بیماری کا علاج ہے، اور سلسلہ نقشبندیہ کے سوا (تمام) سلسلوں کا انتساب (حضرت) علی کرم اللہ وجہہ کی طرف اور اس سلسلہ عالیہ کا انتساب (حضرت) صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کس مسمیٰ ہے؟ پس ہم پہلے سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ بلاشبہ ظاہری کمالات اور باطنی مقامات سب کے سب بارگاہ نبوی علیہ علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام سے مستفاد ہیں پس بدنی (ظاہری) احکام و اعمال ہم تک علمائے کرام کی روایت سے پہنچے ہیں اور اسرار و باطنی معاملات صوفیائے عظام کی روایت سے پہنچے ہیں۔

وہم
رشتہ

(حضرت) ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے (علم کے) دو ظروف یاد کئے پس البتہ ان میں سے ایک کو تو میں تم لوگوں میں پھیلاتا ہوں اور دوسرے کو اگر میں پھیلاؤں تو یہ (میرا) گلا کاٹ دیا جائے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے، اور روایت کیا گیا ہے کہ جب (حضرت) عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفات پائے تو ان کے صاحبزادہ

عبداللہ (رضی اللہ عنہ) اُن کی تائید پر ہی کے ایام میں صحابہؓ کی مجلس میں کہا کہ دس میں سے نو حصے علمِ مرگِ پیہ جب انہوں نے بعض کی طرف سے اس بارے میں توقف دیکھا تو کہا میری مراد علمِ باللہ (باطنی علم) ہے جس و نفاس کا علم مراد نہیں۔ پس تمام سلسلے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف منسوب (اور) آپ ہی تک پہنچتے ہیں، پس مشائخ و اہل سلاسل نے نسبتِ باطنی اپنے شیوخ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ علی اکرم وسلم سے حاصل کی ہے پس اُن کی نسبت اُن کی خود ساختہ نہیں ہے البتہ اس نسبت کو فنا و بقا و جذبہ سلوک اور سیر الی اللہ وغیرہ سے موسوم کرنا صوفیہ کی اختراعات میں سے ہے۔ نفحات میں ہے کہ سب پہلے جس نے فنا و بقا کے الفاظ استعمال کئے ابو سعید انحرافِ قدس مرہ ہیں، پس اصل نسبت مشکوٰۃ نبوت سے لی گئی ہے اور اس نسبت کے لئے نام کا وضع کرنا جو کہ اختراع ہے اور ذکرِ قلبی بھی (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) مروی ہے جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام بعثت سے پہلے ذکرِ قلبی میں مشغول رہتے تھے۔ اور ہم یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ احادیث صرف کی طرف متوجہ رہنا اور نفی و اثبات و مراقبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا اور نہ صحابہ کرام (علیہم الرضوان) کے زمانہ میں تھا بلکہ ظاہر یہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سکوت (تفکر) ان امور سے ہرگز خالی نہیں تھا اگرچہ وہ ان ناموں سے موسوم نہیں تھا، آنحضرت علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کلام ذکر اور آپ کا سکوت فکر ہے اور توجہ و مراقبہ وغیرہ فکر میں داخل ہے، تفکر (کے معنی) باطل سے حق کی طرف جانا ہے ایک ساعت (تھوڑی دیر) کا تفکر ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے پس تعجب ہے کہ ان امور کے صدر اول میں ہونے کی نفی کس طرح کی گئی ہے اور اس پر کیا دلیل ہے پس اُس (مکتوبہ) کا یہ کہنا کہ یہ امور محض اولیاء کے مخزعات میں سے ہیں ناقابلِ تسلیم ہے۔ اور نقل کیا گیا ہے کہ حبسِ دم (سانس روکنا) کے ساتھ نفی و اثبات کا ذکر جو ہمارے طریقہ میں معروف ہے اس کو حضرت خضر علیہ السلام نے خواجہ عبدالخالق غزنوی قدس سرہ کو سکھایا تھا اور ظاہر ہے کہ وہ (حضرت خضر علیہ السلام ایسی بدعت کی چیز نہ سکھاتے جس میں نہ کوئی نور و ضیاء ہو اور نہ اس سے بیمار کے لئے کوئی شفا ہو پھر اگر یہ کہا جائے کہ جب تمام نسبتیں آنحضرت علیہ و آلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل النجیات کے انوار سے ماخوذ اور آپ کے اسرار سے مترشح ہوں تو اولیاء کے اندر ان نسبتوں میں اختلاف اور محو و مکر و تلویں و تمکین اور خلافِ شرع باتوں کا کہنا یا نہ کہنا وغیرہ (امور) کے ساتھ طریقوں کے مختلف ہونے کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی وجہ اصحاب کا مختلف ہونا اور محل و اوقات کا الگ الگ ہونا اور ظروف و مظاہر (جائے ظہور) کا جُدا جُدا ہونا ہے اور ان امور کے مختلف ہونے کی وجہ سے ماخوذہ نسبت کے آثار کمیت (مقدار) و کیفیت کے اعتبار سے

مختلف ہوتے ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک ہی غذا اور ایک ہی دوا کے اثرات لوگوں اور مہاجروں کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور (اسی طرح) ایک شخص کے عادات و اطوار مظاہر (مواقع) اور آئینوں (مقامات) کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔ ع

بقدر آئینہ حسن تو می نماید روئے [تیرا حسن بقدر آئینہ رو نما ہوتا ہے] پس ہر شخص مشکوۃ نبوت سے کمال اخذ کرتا ہے لیکن اپنی استعداد کے مطابق (اخذ کرتا ہے) اور اس کا اثر منظر و محل (جائے ظہور) کے مطابق ظاہر ہوتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم استعداد کے مطابق اور ظروف کے موافق معانی و اسرار کا افادہ و الفاظ فرماتے تھے، کلمو الناس علی قدر عقولہم (لوگوں سے اُن کی عقلوں کے مطابق بات کرو)۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) (حضرت) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کے ساتھ اسرار کی باتیں فرما رہے تھے پس جب (حضرت) عمرؓ آگے تو آپؐ نے بات کرنے کا طرز بدل دیا اور اسرار کی تشریح کو تبدیل فرما دیا اور جب (حضرت) عثمانؓ آئے تو اس طرز کو بھی بدل دیا اور جب (حضرت) علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم آئے تو دوسرے طریقہ سے کلام فرمایا اور یہاں استعداد کے اختلاف اور فطرت کے مختلف ہونے کی وجہ سے تھا۔

اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ مشائخ کرام کے سلسلے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہیں اور امام (موصوف) کے لئے دو نسبتیں ہیں، ایک نسبت آپ کے آباء کرام کی طرف سے ہے جو (حضرت) علیؓ کرم اللہ وجہہ الکریم تک پہنچتی ہے اور ایک نسبت ماں کی جانب سے اُن کے اجداد (نبیال کے واسطے سے) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ماخوذ ہے اور ظاہری و باطنی دونوں ولادتوں کے اعتبار سے امام (موصوف) نے کہا ہے کہ مجھ کو ابوبکر (صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) نے دو دفعہ جنم (اور) دو نسبتیں امام (موصوف) میں ممتاز ہیں اور امام (موصوف) سے مشائخ نقشبندیہ تک صدیق اکبرؓ کی نسبت پہنچی ہے اور (دوسرے) تمام سلاسل کے مشائخ کیلئے اُن (امام موصوف) سے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے اخذ کی ہوئی نسبت پہنچی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم

مکتوبات

۱۱۵

ماہی سلم طبعی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالم امر کے پانچویں لطیفوں کی یہ شرح کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ظاہر میں کے اجتماع سے ڈرتے تو اندر سے رہا چاہئے

حرد و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس حرد و فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت و استقامت کی دعا کی گئی ہے، آپ کا مکتوب مرغوب جو کہ پسندیدہ احوال پر مشتمل تھا اس کے مطالعہ نے فرحت و خوشی بخشی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک جوان کی تقریب سے جس کو میں نے حلقہ ذکر میں خانقاہ کے دروازے پر دیکھا تھا میں آپ کی جانب متوجہ ہوا، اچانک آپ مسجد کی محراب میں ظاہر ہوئے، میری طرف متوجہ ہوئے، نسبت عالی نے مجھ پر نور ڈالا، اس آئینہ (ایک دائرہ فطر آیا جو چودھویں رات کے چاند کی مانند بلکہ اس سے زیادہ روشن و درخشاں تھا، میں نے اپنے آپ کو اس دائرہ میں اس حد تک فنا پایا کہ میں نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا، میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ یہ فانی دائرہ اُس اسم الہی سے عبارت ہو جو کہ آپ کا مبداء تعین ہے، اور یہ جو آپ نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا، اُس اسم میں فنا کی علامت ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس اسم تک وصول اور اس کمال میں فنا ہونا انسان کا مرتبہ ہے اور ولایت اس کے ساتھ مربوط ہے لیکن اس اصول میں بہت سے مراتب ہیں اور اس اسم کے بہت سے ظلال ہیں ہر ظل تک پہنچنے کے وقت وہ ظل اصل کے عنوان سے ظاہر ہوتا ہے اور سالک کو اہل ہونے کے گمان میں مبتلا کر دیتا ہے۔ دیکھئے کون صاحب نصیب ہے جو کہ اس کے ساتھ واصل ہو جائے اور ظلال سے پوری طرح رہائی حاصل کر لے، یہ سالکوں کے قدم دگم گانے اور ان کے غلطی میں مبتلا ہو جانے کا مقام ہے، حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک مولانا عارف (دیک کرانی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں نین بار حجاز کے سفر پر گیا اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا مولانا کے مقامات کا ذرا سا منظر بھی کسی کو پاتا تو وہاں سے ہرگز واپس نہ آتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس کے بعد میں حاضر ہوا، میں نے دیکھا کہ فقیر کے تمام لطیفے مقام اخفی میں جمع ہو گئے اور سینہ کو چیر کر عالم علوی کی طرف پرواز کر گئے اور فقیر کا جسم مسجد میں خالی رہ گیا ساتوں آسمانوں کے طبقات سے ترتیب کے ساتھ گذر گئے اور عرش کے کنگرہ (چوٹی) تک پہنچ کر بیٹھ گئے لیکن عرش کی طرف توجہ نہیں رکھتے تھے، اور پھر وہاں سے پرواز کی اُسی قدر راہ عرش سے اوپر اڑے، میں نے سمجھا کہ عالم لامکانی ہو گا اور وہاں اس حد تک فنا ہو گئے کہ ان کا کوئی اثر معلوم نہیں ہوا وغیرہ وغیرہ اس کے بعد پھر عالم سفلی کی طرف واپس ہوئے اور بدن کی طرف متوجہ ہوئے اور مقام اخفی میں اکٹھے ہو گئے، اس کے بعد ہر لطیفہ اپنے مقام میں قرار پکڑا، میرے مخدوم! الطائف کا عروج اور ان کا بدن سے پرواز کرنا اور بدن کو خالی چھوڑ دینا اعلیٰ درجہ کے احوال میں سے ہے اور اُس کو فنائے جسری سے

تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل حضرت عالی (قدس سرہ) کے رسائل میں مذکور ہے۔ میرے مخدوم عالم امر کے پانچوں بیٹے جو کہ عالم صغیر کے اجزاء ہیں کہ انسان ہے ان کے اصول عالم کثیر ہیں جو کہ انسان کے سوا علویات و سنلیات میں اور ان اصول کا ظہور عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور یحیوی کی آمیزش لئے ہوئے ہے، ان لطائف پاک کو اس بدن حادثہ کے ساتھ عشق و گرفتاری دی گئی ہے اور اس سبب سے اُن نورانی لطائف کو اس ظلمانی سیکر کے ساتھ خاص خلق ہو گیا ہے جیسا کہ ان لطائف میں سے ہر لطیف کو انسان کے جسم میں معین مقام اور جدا آشنایا مقرر ہو گیا ہے اور اعلیٰ علیین سے اسفل سافلین میں نزول کیا ہے، افسوس ہے اگر وہ اس نفس میں قید ہے اور عالم اسفل کی گرفتاری کے جال سے رہائی حاصل نہ کرے اور اس پر خطر سفر سے رجوع نہ کرے، اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلَّغَهُمْ أَصْلًا ۖ وَلَیْسَ لَهُمْ الْعَا فِلُکُنَّ ط (دو چوپایوں کی مانند بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ ہیں، وہی لوگ غافل ہیں) اور سعادت ازیں جس شخص کی دشگری فرمائی کہ وہ اس کو اس ظلمت کدہ کی قید سے رہائی دلائی کہ اور اصل کا شوق اس کا دامگیر ہو جائے اور کشاکش کشاں اپنے ساتھ لیجائے۔

ہر کے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

(جو شخص اپنی اصل سے دور ہو گیا ہو، وہ اپنے وصل کا زمانہ پھر سے ڈھونڈے)

لطائف کا یہ عروج جو آپ نے لکھا ہے اس کشش کا نتیجہ ہے اور اصل کے جذبہ کیلئے کے باعث ہو اور چونکہ ان لطائف کے فطری مقامات اور ان کا ظہور عرش کے اوپر ہے اس لئے ان کا عروج عرش سے اوپر ہو گا جو کہ ان کے ظہور کا مقام ہے، دائرہ امکانی ان لطائف کے اصول کی نہایت پر ختم ہوتا ہے اور سالک اُن کے منتہا تک پہنچنے کے ساتھ فنا حاصل کرتا ہے جو کہ دائرہ امکانی کے طے ہونے سے وابستہ ہے اور سیر الی اللہ کو انجام تک پہنچاتا ہے اور سلوک کو پورا کرتا ہے اس کے بعد معاملہ جذبہ سے تعلق رکھتا ہے جس کو سیر فی اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سالک کا مبداء تعین اس سیر میں شامل ہے۔

بوصلت تازم ہمد بار از پا افگند شوقم کہ نو پروازم و شلخ بلندے آشیانم

(اس کے دل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بار پاؤں سے گرانا دیتا ہے کہ میں بنیائے بلندے والا ہوں اور ایک بلند شلخ پر آشیان

آپ نے مطالبین کی کثرت و هجوم کے بارے میں لکھا تھا اور اُن سے عجیب و غریب احوال ظاہر ہوتے

کی بابت اہل بار فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ کا شکر بحالائیں اور اُن کے احوال میں اچھی طرح مشغول رہیں اور

ان کے حق میں توجہات کرتے رہیں اور حلقہ ذکر کو آباد رکھیں لیکن اس هجوم و اجتماع سے ڈرتے اور لڑتے

رہیں اور ہمیشہ التجا و عاجزی کرتے رہیں کہ (کہیں) اس اجتماع میں اس شخص کی خرابی نہ چاہتے ہوں اور

ظاہر کی بہ کثرت باطن کی وحدت میں اثر انداز نہ ہو جائے اور بعض نفسانی وسوسے جو اس اجتماع میں پیدا ہوں ان سے توبہ واستغفار لادنی جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ اس کام میں سرگرم بھی رہیں اور ڈرتے اور استغفار بھی کرتے رہیں۔ بزرگوں نے کہا ہے اعمل واستغفر [عمل کرو واستغفار کر] اوقات کو ذکر و فکر سے معمور رکھیں اور خلوت کی طرف راغب رہیں اور نفی و اثبات کی اس قدر تکرار کریں کہ وجود و توابع وجود کچھ اثر باقی نہ رہے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے اور لایزال اللہ اکبر اللہ [اللہ کو یاد کرتا ہے] برپا دے، اس معنی میں ہیں کہ اس وقت میں بندہ حق جل و علا ہو جاتا ہے بلکہ اس معنی میں کہ بندہ ہستی موعوم سے خالی ہو جاتا ہے اور نفس امارہ کی انانیت (پس پو) جڑ سے اکھڑ جاتی ہے اور معشوق خود بخود اپنے اچھے جلوہ گر ہو جاتا ہے، دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والذین متابعوا المصطفیٰ علیہ علی الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات العلیٰ۔

۱۱۷

مکتوبات

فضائلِ آدابِ حاجی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن وجوہ کے بیان میں جو علماء کرام کی بیان فرمائی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ؛ کرامی نامہ نے مشرف کیا اور مسرت بخشی چو قصور کی دیدار و باطنی جمال کے احوال و اطوار پر افسوس کرنے کی خبر دینے والا تھا اور مطلوبِ بند پہنچنے کی آرزو کی طرف اشارہ رکھتا تھا (اس لئے) مزید مسرت کا باعث ہوا، حق سبحانہ اس دیدار کو اور زیادہ کرے اور خود پسندی وغور سے نجات دے اور دل میں شوق کی آگ بھڑکائے تاکہ وصول سے روکنے والے امور سے یکسو کر دے اور اس کی طلب و محبت میں یک جانب و یک رخ بنادے۔ اُنہ قریب عجیب [بیشک قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] میرے شغقت آثار محمدوم! اس فانی دنیا میں مقصدِ اعلیٰ حق جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفتِ دوم کی ہے، قسم اول وہ معرفت ہے جس کو علمائے عظام نے بیان فرمایا ہے اور قسمِ دوم وہ (معرفت) ہے کہ جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں، پہلی قسم نظر و استدلال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری قسم کشف و شہود سے مربوط ہے، پہلی قسم دائرہ علم میں داخل ہے جو کہ تصور و عقل و تفکر کی قسم سے ہے اور دوسری قسم دائرہ حال میں داخل

اور تحقیق (منصف ہونے) کی جس سے ہے، پہلی قسم عارف کے وجود کو فنا کرنے والی نہیں ہے اور دوسری قسم سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے کیونکہ معرفت اس طریقہ میں معروف (اللہ تعالیٰ) میں فنا ہونے سے عبارت ہے۔ قُرب نئے بالا وستی رفتن است۔ قُرب حق از قید ہستی رستن است۔

[اوپر اور نیچے جانے کا نام قُرب نہیں ہے، حق تعالیٰ کا قُرب ہستی (وجود) کی قید ربائی پانا ہے]

پہلی قسم علم حصولی کی قسم ہے اور اوراد اک مرکب ہے اور دوسری قسم علم حضوری کی قسم ہے اور اوراد اک بسیط ہے کیونکہ اس مقام میں حاضر حق سبحانہ ہے بجائے نفس سالک کے کہ وہ فاعل کرکچا ہے۔ قسم اول نفس کی مخالفت و انکار کے باوجود معرفت کا حصول ہے کیونکہ نفس اس مقام میں اپنی صفاتِ رذیلیہ پر قائم ہے، امارگی اور سرکشی سے جو کہ اس کی ذات میں ہے نہیں نکلا ہے اور ظلم و سرکشی سے جو کہ اس کی فطرت میں ہے باز نہیں آیا ہے اس مقام میں اگر ایمان ہے تو وہ (ایمان کی صورت ہے اور اگر اعمال صالحہ ہیں تو اعمال کی صورت ہیں کیونکہ نفس ابھی تک اپنے کفر پر ہے اور اپنے آقا کی مخالفت پر قائم ہے، حدیثِ قدسی میں ہے: عَادَ نَفْسُكَ فَاتَّخَذَ انتِصَبَتَ بِمَعَادَاتِي (تو اپنے نفس کی مخالفت کر کیونکہ بلاشبہ وہ میری مخالفت پر رہتا ہے) اس لئے اس ایمان کو مجازی ایمان کہتے ہیں، یہ ایمان زوال و خلل سے محفوظ نہیں ہے المجازی یعنی (مجازی نفی ہو جاتی ہے)۔ اور معرفت کی دوسری قسم چونکہ سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اور نفس کے مطیع ہو جانے کا ثمرہ دینے والی ہے اس لئے اس مقام کا ایمان زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، ایمان کی حقیقت اس جگہ میں ہے اور اعمال صالحہ کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے، حقیقت کی نفی نہیں ہوتی اور بقا اس کے لئے لازم ہے گویا حدیث شریف میں اللہم انی اسئلك ایمانا لیس بعدہ کفر [اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جس کے بعد کفر نہ ہو] اور آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** (اللہ!) [اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ] میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے، امام احمد حنبل (رضی اللہ عنہ) اس معرفت کے طالب رہے ہیں کہ اس قدر علم و اجتہاد کے باوجود بشر حافی (رضی اللہ عنہ) کے ہم کباب جاتے تھے، لوگوں ان کی سبب پوچھا، انھوں نے فرمایا کہ وہ خدا (تعالیٰ) کو مجھ سے بہتر پہچانتے ہیں، شاید کہ امام اعظم کو فی قدس سرہ نے عمر کے آخری دنوں میں جو اجتہاد و استنباط ترک کر کے خلوت اختیار کی جیسا کہ انھوں نے خواب میں (کسی سے) فرمایا **لَوْ لَا السَّنَتَانِ لَهَلَكَ النِّعْمَانُ** (اگر یہ دو سال نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا) وہ (آخری دو سال میں) اسی معرفت کی تحصیل و تکمیل اور اسی ایمان کے مکمل کرنے میں (مصروف رہے) جو کہ اس معرفت کا ثمرہ ہے ورنہ وہ اعمال میں بہت بلند درجہ رکھتے تھے، کو نہ اعمال میں جو اجتہاد و استنباط کے درجہ کو پہنچتا ہے

اور کوئی عبادت ہے جو تدریس و تعلیم کے مرتبہ تک جاتی ہے، اور جانا چاہیے کہ کامل طور پر اعمال کی قبولیت
کمال ایمان کے مطابق ہے اور اعمال کی نورانیت کمال اخلاص سے ہے ایمان جب قدر زیادہ کامل اور اخلاص
جتنا زیادہ مکمل ہوگا اعمال کا نور قبول و کمال کچھ اور ہی ہوگا، اور اس ایمان کا کمال اور اخلاص کی
تکمیل معرفت کے ساتھ وابستہ ہے اور چونکہ یہ معرفت اور ایمان حقیقی فنا اور موت قبل الموت سے وابستہ
اس لئے جس شخص کا قدم فنا میں جتنا زیادہ راسخ ہوگا وہ ایمان میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا اسی لئے
(حضرت) صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کا ایمان اُمت کے ایمان پر فوقیت لے گیا، لہذا تزن ایمان ابی بکر
مع امتی لرحمہ ایمان ابی بکر (اگر ابوبکر رضی اللہ عنہ) کے ایمان کو میری امت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو ابوبکر
(رضی اللہ عنہ) کا ایمان بڑھ جائے گا (الحديث) کیونکہ وہ فنایت میں خرد کامل تھے۔ من اراد ان ینظر الی
میت یمشی علی وجہ الارض فیلنظر الی ابن ابی قحافہ (الحديث) [جو شخص زمین پر چلتی پھرتی لاش کو
دیکھتا چاہے تو اس کو چاہئے کہ ابوقحافہ کے بیٹے (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیکھ لے] (یہ حدیث) اس
معنی کی تائید کرتی ہے کیونکہ تمام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) میں حصول فنا کے باوجود (حضرت)
ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی حصول فنا میں تخصیص بھی ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس معنی (فنایت) کے کمال پر
دلیل ہے۔ اس تحریر سے مقصود اور طول کلامی سے مطلوب یہ ہے کہ عقلمندوں اور ذہین لوگوں پر ضروری
والا رمی ہے کہ اپنے انجام کار (مستقبل) اور زیادہ حال کے بارے میں اچھی طرح غور کریں، جس کسی کو مذکورہ بالا
معرفت حاصل ہے تو اس کے لئے خوشی و خوشخبری ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجالایا، اور
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتِي ۚ هَٰذَا بَلَدٌ لِّعِبَادِي ۖ لِيَعْرِفُونَ [اور میں نے جنوں اور انسانوں کو محض اپنی
عبادت کے لئے پیدا کیا ہے یعنی تاکہ میری معرفت حاصل کریں] کے مطابق اپنی زندگی
بسر کی کیونکہ عبادت کا کمال معرفت سے وابستہ ہے اور جس شخص کو یہ معرفت حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے
کہ اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کرے اور جس جگہ سے مطلوب کی پُو پائے اس کا پیچھا کرے،
افسوس ہے کہ اس دنیا کے فانی میں جس چیز کا اس شخص سے مطالبہ کیا گیا ہے اس کو بجانے لائے اور دوسرے
امور میں مشغول ہو جائے اور جس چیز کی تحریک کے لئے (اس کو) امر کیا گیا ہے اس کی تعمیل کرے، کل (قیامت)
کے روز کس نعم اور کون سے جیلہ سے عذر کی زبان کھولے گا۔

ترسم کہ یار یا ماما آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند

[میں دنیا ہوں کہ (مبارا) محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا (ہی) رہے (اور) یہ غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے]

مکتوب ۶۲

حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایات کا حاصل ہونا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تخریر فرمایا۔

حامداً للہ العظیم و مصلياً علیٰ رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اور اس کی بعض کیفیات کے مطالعہ نے ذوق بخشا، آپ نے بعض ظاہری مطالب کے حاصل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا انخیر فیما صنع اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو کچھ کرتا ہے اس میں نہی ہے [تمام امور کو حق جل و علا کے سپرد کریں اور ان کے حصول میں رنج نہ اٹھائیں] اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا ﴿۱﴾ کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندے کے لئے کافی نہیں ہے؟ ہم لوگوں کی عزت ایمان معرفت سے ہے نہ مال و جاہ سے، ایمان کی تکمیل میں کوشش کریں اور معرفت کے مراتب حاصل کرنے میں سعی کامل ملحوظ رکھیں، اس اعلیٰ مطلب کے حاصل کرنے میں جب قدر مشقت اٹھائیں مناسب وعدہ و وعید، حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنے غموں کو ایک غم یعنی آخرت کا غم بنالیا تو اللہ تعالیٰ اس کے تمام غموں سے کفایت کرے گا اور جس شخص کو دنیاوی حالات کے غموں نے پرانا کر دیا اللہ تعالیٰ کو کوئی پرواہ نہیں کہ وہ اُن (غموں) کی کسی بھی لوی میں مرے۔ اگر کوئی شخص حصول معاش میں صبر نہ کرے تو وہ کسی قدر کوشش کر لے اگر کامیاب ہو گیا تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ بڑے کہ اس چکر میں پھنس جائیگا اور پریشانی لاحق ہوگی۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس بات کا علم کہ مرید صغریٰ یا کبریٰ یا علیا وغیرہ کو کنسی ولایت میں ہے اہم۔ میرے مخدوم! ان اشیاء کا علم خود ان اشیاء کی طرح صوبی ہے اگرچہ ان کے مقدمات (واردات) کسی ہیں، صاحب معاملہ اگر صاحب تفصیل علم ہے تو اپنے وجدان سے ان ولایتوں کو پہچانتا ہے اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں اپنا منتقل ہوتا پاتا ہے اور اسی طرح صاحب علم پیر (بھی) مرید کی ولایت کو اور اس کے ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کو مشاہدہ کرتا ہے، اور اگر مرید صاحب علم نہیں ہے تو اس کو پیر کا علم کافی ہے، مختصر یہ ہے کہ ولایت حاصل ہونی چاہئے اگر اس کا علم (بھی) دیدہ ہو تو ایک نعمت ہے ورنہ (عدم علم) نفس ولایت میں کچھ نقص نہیں رکھتا فنا من علم و فنا من جہل [پس ہم میں سے وہ لوگ بھی ہیں جن کو علم ہے اور وہ بھی ہیں جن کو علم نہیں ہے]۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر یہ علم وہی ہے تو توجہ کریں تاکہ اس سے کچھ حصہ نصیب ہو جائے انشاء اللہ تعالیٰ

توجہ کی جائیگی، یہ علم ارشاد و تکمیل کے لئے شرط نہیں ہے اگرچہ مستحسن ہے لیکن جس صاحب کمال نے ان ولایتوں (ولایات ثلاثہ وغیرہ) کی سیر کی ہے اور نزول کی طرف لایا گیا ہے اور تکمیل و ارشاد پر مقرر ہوا ہے اگر پوری ہمت کے ساتھ اس امر عظیم کی طرف توجہ ہو جائے اور توجہات کرے اگرچہ وہ صاحب تفصیل علم نہ ہو اغلب یہ ہے کہ وہ طالبوں کے نقص و کمال اور ان کی ترقی اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کے احوال سے بے خبر نہیں رہے گا اگرچہ جامی طور پر ہو اور اگرچہ بعض علامات کے ذریعہ سے ہی اکتفا ہو اور اگرچہ بعض اُن امور سے جو کہ اس امر عظیم میں لازمی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے علم کرانے سے ہی مطلع ہو جائے۔
 نوکار بگفت کارداں کن خود کار بگویدت کہ آں کن
 (تو کام جاننے والے کے کہنے کے مطابق کام کر کام خود تجھ کو بتائے گا کہ یوں کر)
 والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۶۳

۱۰۵

شیخ آدم ٹھٹھی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ توافل موقت کے اوقات میں احتیاط کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ جس مریض کی بیماری کے کچھ دنوں کی فرض نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ ان کو بعد میں ادا کرے اور اپنی ان قضا نمازوں کی تعداد ہمیں جانتا اور نیز اگر تہجد و اشراق کے اوقات میں ان دو توں نمازوں کے بدلے میں اور سنن منکرہ کے علاوہ جو نوافل بعض اوقات میں پڑھنے مروی ہیں ان کے بدلے میں ان قضا نمازوں کو پڑھتا رہے اور اپنی تمام عمر اسی طرح کرتا رہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کی بیماری کے دن ایک سال تک نہیں پہنچے تو اس صورت میں کیا اس کو ثواب عظیم حاصل ہوگا جو ان (نوافل) نمازوں (کے پڑھنے) کے بارے میں وارد ہوا ہے یا نہیں حاصل ہوگا؟ پس ظاہر قول یہ ہے کہ قضا نمازیں پوری ہونے کے بعد (کی نمازوں میں یہ ثواب) حاصل ہوگا اس لئے کہ (اب) یہ نمازیں نفل میں تبدیل ہو جائیں گی اور نوافل موقتہ میں تعین نیت شرط نہیں ہے پس وہ نمازیں نوافل موقتہ کی جگہ واقع ہوں گی۔

مکتوب ۶۲

شرف الدین حسین لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا انھوں نے لکھا تھا کہ
ہمدوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رہیں (آپ کے) مکتوب شریف کے مطالعے نے شادمان و مسرور کیا
آپ نے لکھا تھا کہ ہمدوست کی کیفیت دل پر چھا جاتی اور غالب آجاتی ہے اور اس عاجز نے شریعت کو
ملحوظ رکھتے ہوئے عرض کر دیا ہے تاہم جو کچھ حکم فرمائیں حتیٰ الوسع اس پر قائم رہے، ع
بے سجادہ رنگیں کن کرت پیر مغاں گوید (اگر تجھ کو پیر مغاں کہے تو اپنے مصلے کو شراب کے ساتھ رنگین کر لے)
میرے مخدوم! یہ وارد اور اس قسم کی دوسری کیفیات محبت کے غلبہ کے باعث ہیں محبت کے نش
(کی وجہ سے) محب کی نظر میں محبوب کے سوا کچھ نہیں آتا اور شوق کی زیادتی کے باعث کثرت کو جہاں وحدت کا
آئینہ پالتا ہے ۵

درد و یار چو آئینہ شد از کثرت شوق ہر کجائی نگرم روئے ترا می بینم

[چونکہ کثرت شوق کی وجہ سے درد و یار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں (اس لئے) میں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تیرا ہی چہرہ دیکھتا ہوں]
اور قاعدہ ہے کہ آئینہ شہود سے پوشیدہ ہو جاتا ہے ظاہر وہی صورت ہے اس لئے اُس وقت میں وحدت و
کا حکم کرتا ہے اور کثرت مخفی و پوشیدہ ہو جاتی ہے اس وقت سالک کو چاہئے کہ شریعت کو ہاتھ سے نہ جانے
دے اور اپنے آپ کو تکلف کے ساتھ بندگی (شریعت) کے احکام پر (قائم) رکھے، باطن کے ساتھ وحدت میں
قرار ہے اور ظاہر میں احکام شرعیہ کے ساتھ آراستہ رہے، ع

ابن کا بدولت است کنوں تا کردہند [پنسیب کی بات نہ کر دیکھئے اب اس کو غایت فرماتے ہیں]
بب سگرے صومیں آجائے اور جمع سے فرق کی طرف مائل ہو جائے تو اس وقت اسلام حقیقی کے ساتھ
مشرف ہو جاتا ہے اور دعوت و ارشاد کے لائق بن جلتا ہے۔

مکتوب ۶۵

نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند مہتری کے بارے میں اور جو میر مشہور ہوا اس کی طرف

الغافل نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسالی تسلیات کے بعد عرض ہے کہ آپ نے جو مکتوب میر غروب حافظ احمد رضا کے ہمراہ ارسال کیا تھا موصول ہو کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو کچھ دید و دانش تقاضا کو ہم د خیال پایا اور جو کچھ یافت و بینش رکھتا تھا سب کو نقص دیکھا تھا“ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ صراطِ مستقیم کی ہدایت پا گئے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی شاہراہ پر آ گئے ہیں، ایک بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصویر آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ سبحانہ اس سے ماورائے ہیئت کو بلند رکھیں اور جو کچھ اس راستہ میں حاصل ہو (اس پر) قناعت نہ کریں، اس راستہ کا ہر خس و خاشاک انی انا اللہ (بیشک میں ہی اللہ ہوں) کی صدا لگاتا ہے اور مالکِ بچارہ کو اپنی پرستش کی طرف بلاتا ہے کوئی ایسا بلند پرواز شاہ باز چاہے جو نگاہ کی کجی میں مبتلا نہ ہو اور لَا أَحِبُّ إِلَّا الْفَلَاحَ [میں غروب ہو جانے والوں سے محبت نہیں کرتا] کا ترانہ گانا ہو اور آیت کریمہ اِنِّیْ دَجَّحْتُ وَجْهَیْ لِذِیْ قَیْطِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ حَنِیْئًا ۗ اَلَاۤیْہِ (بیشک میں نے اپنا منہ کسی کو تریکہ کے پیر خالص اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا) کو اپنا پیشوا بنائے، فَاَنۡزَاغُ الْبَصَرَ وَ نَاظِرًا [اس کی آنکھ نے نہ کجی کی اور نہ وہ حد سے آگے بڑھی] جیب کی صفت ہے اور لَا أَحِبُّ إِلَّا الْفَلَاحَ [میں غروب ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا] خلیل علیہا الصلوٰۃ والسلام کا مقولہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ تمہاری اور اس تعالیٰ شانہ کی محبت میں فرق نہیں دیکھتا ہے

بنشینم و با غم تو سازم پنہاں ز تو با تو عشق بازم
[میں بیٹھ جاتا ہوں اور تیرے غم کے ساتھ موانعت کرتا ہوں تجھ سے پوشیدہ خبر ہوں (اور) تیرے ساتھ محبت کرتا ہوں]
بیشک حق جل و علا کی محبت ہے جو کہ پیر و مرشد کے واسطے متعلق ہے، حدیث شریف من اجہم فبحبی اجہم [جس نے اُن سے محبت کی تو اُس نے میری محبت کی وجہ سے اُن سے محبت کی] اس معنی کی شاہد ہے کسی نے خوب کہا ہے

یک نغمہ نشستہ درد و پردہ یک نشاۃ دو جا ظہور کردہ
[ایک نغمہ (راگ) دو پردوں (مُردوں) میں جاگزیں ہے، ایک وجود نے دو جگہ ظہور کیا ہے]
آپ نے جو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور لکھا ہے اس کے مطالعہ نے بہت خوشوقت کیا، حق سبحانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کمالاتِ خاصہ سے بہرہ مند فرمائے۔

مکتوب ۶۶

شجر عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اردو واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

میرے برادر عزیز شیخ عرب اس خستہ دل درویش کا سلام غافیت انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کئے ہوئے مکتوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ ظاہر کا غایت و باطنی جمعیت کے ساتھ ہیں اللہ تعالیٰ ترقیات نصیب فرمائے اور بیش از بیش عطا کرے ومن استوی ارماء فہو مغبون (حشر شخص کے دوزخ کیسا گندے (یعنی اس نے ترقی نہ کی تو وہ نارسہ بہت) بہترین اوقات جوانی کے اوقات) کو عبادات کے معمولات میں صرف کریں اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر و تنویر میں مشغول رہیں، انوس درافوس ظاہر کی تعمیر باطن کی تعمیر کا سبب ہے اور اسی طرح اس کے برعکس ہے (یعنی ظاہر کی تعمیر باطن کی تعمیر کا سبب ہے) اور ہم ہوس پرست ظاہر کی تعمیر کے درپے ہیں پس ہمیں باطن کی خبر ہوگی۔ حدیث شریف میں آیا ہے فانی بعثت الخراب الدنیا ولما بعث لعمارتھا (پس بیشک میں دنیا کو تباہ و تاراج کرنے والی چیزوں کی برپائی کے لئے بھیجا گیا ہوں اور اس کی تعمیر کے لئے نہیں بھیجا گیا)۔ آپ نے لکھا تھا کہ پنجوقتہ نمازوں کے دوران عجیب کینست ظاہر ہوتی ہے اور ہستی و ذاتیت کا دیکنا دھام کے طور پر ہے بالخصوص ذکر و مراقبہ کے وقت نہ دیکھ کر کوئی آئے نظر میں آتا ہے اور نہ علم کا کسی امر کا ارادہ دل میں نہیں آتا۔ میرے مخدوم ایہ احوال سنجیدہ و پسندیدہ ہیں جو حالت کہ نماز ادا کرتے وقت ظاہر ہوتی ہے بہت ہی عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہائی خبر دینے والی ہیں۔ والسلام و لا و لا آخراً۔

مکتوب ۶۷

صالح انکار حافظ محمد حسن کے نام ان کے حال کی شرح میں رحمان احقر کے بیان کے حق میں

ناز و ضرورتاً قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

حمد و ستودہ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے، آپ کا مکتوب مرغوب ہو گا آپ نے محبت کی دیکھ ہے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے صادر ہونے سے شادمان و مسرور ہوا چونکہ

اعلیٰ احوال اور بلند کیفیات پر مشتمل تھا مسرت میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے جبکہ معاملہ فنا و بقا سے وابستہ تھا عجیب و غریب احوال و ادوار رونما ہوتے تھے اور نادر قسم کے حالات و احوال ظاہر ہوتے تھے، اب جبکہ معاملہ جہل تک پہنچ گیا ہے عجز و انکسار کے سوا کچھ نہیں رہا اور جو عمل بھی واقع ہوتا ہے اس کو رد و دفع کے لائق جانتا ہے اور اپنے آپ کو کسی وجہ سے بھی اس بارگاہ مقدس کے لائق نہیں پاتا اور خالق و مخدق ہونے کی نسبت کے سوا نہیں جانتا۔ آپ جان لیں کہ جب تک سالک کا معاملہ اصول اور اصول اصول میں ہے الی ماشاء اللہ تعالیٰ۔ (اس وقت تک) فنا و بقا و اسالت و ظلیت و مرآتیت (آئینہ حق) وغیرہ منصوبہ ہے اور اشواق و اذواق، لذات و کیفیات، وصل و اتصال، موجود و ثبات ہے اور جب معاملہ اصول سے اوپر جاتا ہے اصل و اصل غفل کی طرح راہ میں رہ جاتی ہے اور کمالات نبوت پر ٹوٹ لگتے ہیں اور تمیز جاتی رہتی ہے تو جہل و نادانی ظاہر ہوتی ہے اور حیرت و غور ہوتا ہے، اشواق و ذوق راہ میں رہ جاتا ہے اور وصل و اتصال کا خیال سرے کل جاتا ہے اور اتحاد و ظلیت و مرآتیت کی نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے حال اس خالقیت و مخلوقیت کی نسبت جلوہ گر ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ کبھی کبھی ایک نسبت درآ رہی ہے اور نور صرف ظاہر ہوتا ہے اور اپنے آپ کو اس نور میں مضمر (فنا) اور بلاشبہ پاتا ہے اور اس وقت اپنے آپ سے کوئی نام و نشان نہیں سمجھتا اور اس مرتبہ پر نور کا اطلاق اس کی حقیقت کو نہ پانے کی وجہ سے دہرہ دہا ایسا امر ہے، باوجود تحریروں و تقریریں باہر ہے اور اس کو کسی چیز کے ساتھ تعبیر نہیں کر سکتا اور اس مرتبہ مقدس سے غور و حیرت کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے۔ میرے محترم! ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ سبحانہ بے صرف مراتب تعینات کے اور ایک مرتبہ تحریر فرمایا ہے اور اس کو نور صرف سے تعبیر کیا ہے اور اس کو حقیقت بعد فرمایا ہے، جو کچھ آپ نے لکھا اور پایا ہے اگر وہی حقیقت ہے جو کہ حضرت عالی (قدس سراف) فرمائی ہے تو بہت بڑی سعادت ہے فطوئی ملک و بشری [پس آپ کے لئے خوشی و بشارت ہے] اور اگر اس حقیقت کے نلال میں سے کوئی ظل تھا تو بھی غنیمت ہے مختصر یہ ہے کہ اس نسبت کے اصل و انانی ہونے کی وجہ سے جو کچھ ہے کبریت احمر (سرخ گندھک یعنی تلوہ) ہے۔ یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اکثر اوقات یہ نسبت نماز میں وارد ہوتی ہے خاص طور پر اس فرض نماز میں جو کہ جماعت سے ادا کرتا ہے اور (نماز) فارغ ہونے کے بعد جب تک نماز کی جگہ میں پابند بیٹھا رہتا ہے وہ حالت بھی باقی رہتی ہے اس کے بعد پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ میرے محترم! نماز جو کہ مؤمن کی معراج ہے اصل کے ظہور کا مقام اور حالت معراجیہ کا نمونہ ہے۔ حدیث الساجد مسجد علی قدس سرہ فیلسا ل و لیرغب (سجود کرنے والا)

ماہنامہ کتب و کتابت حضرت محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و زمرہ کتب و کتابت

۱۱۱

اللہ تعالیٰ کے دین کا قبول پھر دیکھتا ہے اس کا طلب دشمن کرنا ہے آپ نے سنا ہوگا اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی کوئی حالت اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اس (بندہ) کو اپنا پیروہ ناک آلود کر کے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ اپنے نماز میں داخل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے پس اس (بندہ) سے رخ نہیں پھرتا یہاں تک کہ وہ بندہ اپنا رخ پھیر لے یا کوئی بُری بات کہے۔ پھر فرض نمازوں کی خصوصیت تو علیحدہ ہے اور جماعت نور علی نور ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے لئے جوارِ اندیسروں میں مسجد کی طرف جاتے ہیں قیامت کے روز ایک بان نور کے ساتھ روشنی کرے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اندیسروں میں مساجد کی طرف جانے والے وہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہونے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی بندہ جماعت میں نماز پڑھتا ہے پھر وہ کسی حاجت کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ غمیر کرتا ہے کہ وہ (بے مراد) واپس لوٹے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دیتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک نماز کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا پچیس نمازوں کے برابر ہے اور جامع مسجد میں نماز پڑھنا پانچ سو نمازوں کی برابری اور مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنا پانچ ہزار نمازوں کے برابر ہے اور میری اس مسجد میں نماز پڑھنا پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے ان پانچ نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے پر محافظت کی وہ پل صراط پر چلنے والی بجلی کی مانند گزرنے والوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کا شہرہ ابقین کے پل گروہ میں فرمائے گا اور ہر روز شب میں ان نمازوں پر محافظت کرنے والے کے لئے ایسے ہزار شہید کی مانند اجر ہوگا جو اللہ کے راستہ میں قتل کئے گئے ہوں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تم میں سے جو شخص وضو کرتا ہے پس اچھی طرح وضو کرتا ہے اور اس کو پوری طرح کرتا ہے پھر وہ مسجد میں آتا ہے اس کا مقصد نماز کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو خوشخبری دیتا ہے جیسا کہ ان لوگوں کو جن کا کوئی آدمی گم ہو گیا ہوا ہے غائب کے آجلنے سے خوشی ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ بتدریج کہ قرآن مجید کی تلاوت میں مفہوم ہوتی ہے (ایسی ترقی) پھر چیزوں میں کم ہے خاص طور پر وہ تلاوت جو کہ نماز میں طویل قیام کے اندر کی جاتی ہے بیشک جب عالم اصول سے اوپر چلا جاتا ہے اور تیز جاتی رہتی ہے تو اس مقام میں ترقی قرآن مجید کی تلاوت

لوہ نماز کے ساتھ ہوتی ہے، کلام صفت معقوبہ ہے اور اپنے موصوف سے کسی قسم کی علیحدگی ویدالی نہیں رکھتی اور اس کے ساتھ مل جانا اور اس کو اختیار کرنا اس کے موصوف کے ساتھ کمال تقرب کا سبب ہے، حدیث شریف میں آیا ہے اهل القرآن اهل الله و خاصتنا اهل قرآن اہل اللہ اور اس کے ناص بندے ہیں [ہو سکتا ہے کہ اہل قرآن سے مراد ہی لوگ ہوں جو کہ اس درجہ تک پہنچے ہیں اور اصول سے گزر چکے اور فنا و بقا کی حقیقت کے ساتھ پاک (غیر اللہ سے خالی) ہو گئے ہوں اور ربہ جہانک ماسوا سے اس طرح پاک و مطہر ہو جائے اہل قرآن اور اس کی تلاوت کے لائق نہیں ہوتا جو تلاوت کا اس حالت سے پہلے واقع ہوتی ہے برابر کے اعمال میں داخل ہے نہ کہ مقررین کے اعمال میں] اُس مقام میں کلمہ طیبہ کا نکرار فائدہ دینے اور ترقی بخشنے والا ہے، اور جب اس کلمہ مبارک کی برکت سے باطن کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو وہ تلاوت کے قابل ہو جاتا ہے، آیت اُمیہ لَا یَمَسُّهُ الْاَلُ الْاَمَطُ قُرْآنٌ [اس کو پاکیزہ لوگ ہی چھوتے ہیں] اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، یعنی قرآن کو دوسری لوگ بڑھتے ہیں جو (ماسوا کے) تعلقات کی میل کھیل پاک ہو چکے ہیں، قرآن کریم کی قرأت کو مبالغہ کے طور پر چھونے سے تعبیر کیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے، آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اللہ کا کلام سنا کرے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے، جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اپنے رب سے بات کرے تو اس کو قرآن پڑھنا چاہئے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے قرآن کے حاملین (مُحْتَمِلِ) اولیاء اللہ ہیں، پس جس نے ان سے دشمنی کی تو اُس نے اللہ تعالیٰ سے دشمنی کی اور جس نے اُن سے دوستی کی تو بیشک اس نے اللہ تعالیٰ سے دوستی کی۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے اللہ عزوجل (قرآن مجید) کی جس آیت کو بھی نازل فرماتا ہے اس کا ظاہر و باطن ہوتا ہے اور ہر حرف اُن کے لئے مطلق ہے۔ والسلام

مکتوب ۶۸

شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ رویت قلبی دنیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارفین کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ جس جگہ سالک الہی سال میں نہیں پہنچتا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے۔

۱۲۷ اس آیت کی مزید تشریح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ جلد سوم کے مکتوب ۷۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔
۱۲۸ حدیث کی شرح مکتوبات امام ربانی قدس سرہ دفتر سوم کے مکتوب ۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین یسقطون براد عزیز شیخ غازی نے چند سوال کے تھے ان کے جواب میں چند سطریں لکھی جاتی ہیں واللہ اعلم الی سبیل الرشاد اللہ تعالیٰ میرے راستہ کی طرف ہدایت دینے والا ہے) آپ جان لیں کہ متاخرین صوفیائے کرام دنیا میں مشاہدہ کے وقوع کے قائل ہیں جو کہ روایت قلبی سے عبارت ہے اور اس عالم فانی میں اسے تسلیم کرتے ہیں اور (اس کا) وقوع مانتے ہیں، اور صاحبِ اعرف فرماتے ہیں (اور اس بات پر اجماع ہے کہ اُس تعالیٰ شانہ کو دنیا میں نہ اٹھ سے دیکھا جاسکتا ہے اور نہ قلب سے) شاید کہ اس اجماع سے مراد صوفیائے متقدمین کا اجماع ہے پس صوفیائے متقدمین دنیا میں روایت قلبی کے قائل نہیں ہیں اور ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ کا مذہب بھی اس اجماع کے موافق ہے اس معنی میں کہ مشاہدہ ذات حق جل و علا کا نہیں ہے کہ وہ آخرت کی رویت سے متعلق ہے بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کے مشاہدہ سے تعلق رکھتا ہے کہ جس کے ساتھ گرفتاری غیر کے ساتھ گرفتاری ہے، ذاتِ عزیزہ کا طالب اس میں پھنسا نہیں رہتا اور بلندی سے پستی کی طرف نہیں آتا اور یہ جو حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا جو کچھ کہ دیکھا، اُس اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے یہ بھی اس اجماع کے مطابق ہے اور اس کی تائید کوئے ملا وہ واقعہ بھی ہے جو نفحات میں بیان کیا گیا ہے کہ کسی بزرگ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، عرض کیا یا رسول اللہ! توحید کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصویر آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو اللہ تعالیٰ اس سے ماورایہ ہے اور بعض اکابر سے مشاہدہ کے اثبات ہیں جو کچھ نقل کیا گیا ہے کہاں سے (ثابت) ہے کہ ان کو اس مقام سے ترقی واقع نہیں ہوئی ہے اور وہ آخر تک اس مشاہدہ میں رُکے رہے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز اس فقیر کو الہام ہوا کہ اگر توجنید صفت (ہوتا) پاتا ہے تو اپنے آپ میں مشغول ہو جا۔ اپنے آپ میں مشغول ہونا کیا چیز ہے؟ اور جنید صفت کس معنی میں ہے؟ میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اپنے آپ میں مشغول ہونے سے مراد سیرِ انفسی ہو جس کو جذبہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سلوک سیرِ آفاقی ہے یعنی تو سلوک سے جذبہ میں آ جا اور آفاق سے انفس میں داخل ہو جا کیونکہ یافت (پانا) اپنے سے خارج میں نہیں ہے۔

ہمچو تا بینا میر ہر سوئے دست با تو در زیرِ گلم است ہرچہ ہست
(اے میر، ہر سوئے دست با تو در زیرِ گلم است ہرچہ ہست) وہ تیرے ساتھ ہی کھلے کیچے ہے
اور یہ سیرِ انفسی ولایت کے طریقوں میں نہایت ہے اور جنید صفت (سے مراد) اُن قدس سرہ کے کمال کے

ساتھ متصف ہونا ہے جو کہ سیر انفسی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "سلطان العارفین بائزید بطامی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جس جگہ سالک کئی سال میں نہیں پہنچا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے اور آپ نے اس قول پر تعجب کیا کہ خیال کیا چیز ہے جو کسی شخص کو کسی جگہ پہنچائے اور اگر بالفرض وہ کوئی چیز سالک کے سامنے لائے تو وہ اس پر کس طرح اعتماد کرے، خواب و خیال کا کیا اعتبار ہے؟" میرے محترم! جو کچھ سلطان العارفین نے فرمایا ہے وہ حق ہے اس معنی میں کہ سلطان خیال کی مدد سے برسوں کا راستہ ایک لمحہ میں طے ہو جاتا ہے، غیب الغیب کا راستہ وہم (خیال) کی مدد سے طے ہوتا ہے اور یحیوی (بے کیفی) کے معاملات خیال کی مدد سے صورت پذیر ہوتے اور ادراک میں آجاتے ہیں۔ ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ، بسرہ نے لکھا ہے کہ "اس راستہ کے طے کرنے کا مدار تو ہم و تحیل پر ہے، احوال و مواجید کیفیات ہو کہ اس راستہ کے جزئی معانی میں وہم ہی کے ساتھ ادراک میں آتے ہیں اور سالکوں کی تجلیات و تلویحات خیال کے آئینے میں مشہود ہوتی ہیں پس اگر وہم نہ ہو تو ہم قاصر رہ جاتی اور اگر خیال نہ ہو تو احوال پوشیدہ رہ جاتا، اس راستہ میں وہم و خیال سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی اور ان کا اکثر ادراک و انکشاف واقع کے مطابق ظاہر ہوا، وہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کی راہ کو جو کہ بندہ اور دب کے درمیان ہے اللہ تعالیٰ کے کرم سے تھوڑی مدت میں طے کر دیتا ہے اور واصل کے درجہ تک پہنچا دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ غیب کے دقائق و سرا رکھنے آئینہ میں منکشف کرتا ہے اور صاحب استعداد سالک کو مطلع کر دیتا ہے۔"

یہ ان (محمد الف ثانی) قدس سرہ کا کلام ہے۔ والسلام

مکتوب ۷۰

محباب فرخ آبادی کے نا اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی موی ہو اور باطن کا حصہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ حضرت حق سبحانہ کا عشق دیکھنے کے طور پر ہے یا جاننے کے طور پر؟ دیکھنے کے طور پر نہیں ہے کیونکہ دیر کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے بلکہ سننے اور جاننے کے طور پر ہے۔

نہ تنہا عشق از دیدار خیزد بسا کیں دولت از گفتار خیزد

[عشق صرف دیدار ہی سے پیدا نہیں ہوتا (بلکہ) اکثر دولت گفتار سے بھی پیدا ہوتی ہے]

آپ نے لکھا تھا اگر جاننے کے طور پر ہے تو ہم خدا تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے اس کو بچا نا ہے

جیسا کہ وہ اپنے اسماء و صفات کے ساتھ ہے پس کیا (سبب) ہے اور کیا مصیبت ہے کہ یہ سب کچھ جانے اور پہچانے کے باوجود ہماری طبیعت میں عشق مجازی کے برابر کامل بیکاری و بے آرامی پیدا نہیں ہوتی اور شوق کی آگ ہمارے دلوں میں نہیں بھڑکتی؟ (اس کا جواب دو طرح پر ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ محض جانا عشق و گرفتاری کا سبب نہیں ہے، اگر عشق میں محض جانا کافی ہو تو تمام مومنوں کو شیدا و عاشق ہونا اور اپنے آپ سے اور اپنے ماسوائے آزاد ہونا چاہیے کہ (یہ عشق کا لازمہ ہے بلکہ عشق و محبت حق جل و علا کا حصہ ہے جو کہ جاننے پر مرتب (ہوتا) ہے اور عالم اسباب میں سلوک و ریاضت اور شرح مقتدا کی صحبت پر کہ جس نے سلوک و جذبہ کے مقامات کو طے کیا ہے موقوف ہے اور علم و معرفت کے صوفیائے کرام جس سے ممتاز ہیں اس عشق و ولولہ کا نتیجہ ہے اور اس کا ثمرہ حق الیقین ہے جو کہ بقا کا مقام ہے (حدیث قدسی) من قتلنا فانا دیتہ [جس کو ہر قتل کرنا ہوں تو اس کا خون ہائیں خود ہوں] اس بات کی گواہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جو عشق و محبت سچائی سے تعلق رکھتا ہے وہ بے کیفی سے کچھ حصہ لکھتا ہے اور وہ باطن کا حصہ ہے کیونکہ جو سرسری چون (بیشکل) ہے اُس کا ظاہر میں سراپت کرنا کیا ہے اور عشق مجازی جو کہ چون و چند سے تعلق رکھتا ہے ظاہر کا حصہ ہے اس لئے اس کے آثار یعنی بیکاری و بے آرامی و آہ و نعرہ اور لاغر و زرد ہونا ظاہر میں بہت زیادہ ہیں، عشق حقیقی کے برخلاف جو کہ بے کیف ہے اور یہ آٹا لاس میں بہت کم ہیں، اس کا اثر معشوق میں فنا ہونا اور ماسوائے آزاد ہونا ہے یہ عشق کی حقیقت ہے طورہ عشق کی صورت ہے لوگوں کی شبلی (قدس سرہ) سے کہا کہ آپ محبت کا دعویٰ کرتے ہیں اور حالانکہ فری اس کے منافی ہے حضرت شبلیؒ نے فرمایا ہے

احب قلبی و مادرى بدنى و لودرى ما اقام فى السمن

[میرے دل نے محبت کی اور میرا بدن بے خبر ہے اور اگر وہ جانتا تو خبر نہ رہتا]

مختصر یہ ہے کہ عشق مجازی میں چونکہ عاشق و معشوق کے درمیان ظاہری مناسبت موجود ہے (اس لئے) اس کے آثار ظاہر میں زیادہ نمایاں ہیں اور عشق حقیقی میں چونکہ یہ مناسبت مفقود ہے (اس لئے) اس کا اثر ظاہر میں بہت کم پایا جاتا ہے اور فنا و بقا تک جو کہ باطن کی صفات میں سے ہے پہچانا ہے بیشک ظلال کے مقامات میں اصالت و ظلیت کی مناسبت محب اور محبوب کے درمیان موجود ہے (پس) اگر اس کے آثار ظاہر ہوں اگرچہ اجمالاً ہوں تو گنجائش رکھتا ہے اور نالہ و فغان وغیرہ واقع ہوتا ہے، جب معاملہ ظلال سے اوپر چلا جاتا ہے بلکہ اصل بھی ظل کی مانند راستہ میں رہ جاتی ہے اور معاملہ غیب الغیب سے پڑتا ہے تو محبت کی سوزش و بے چینی بہت کم ہو جاتی ہے اس لئے کمالات نبوت

میں محبت کے معنی ارادہ طاعت کے ہیں نہ کہ اس کے علاوہ کچھ اور کہ جو بے صبری کا باعث ہو، یہ محبت اس محبت کی مانند ہے جو کہ ہر شخص کو اپنی ذات کے ساتھ ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ نازک ہے کیونکہ وہ تعالیٰ شاکر بندہ کے اس کی ذات سے بھی زیادہ قریب ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اپنے سے زیادہ محبوب کوئی نہیں ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ (مگر کچھ اللہ تعالیٰ چاہے) اور کوئی بے صبری اس محبت میں ثابت نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ ”حق جل و علا کی عبادت کی توفیق میں اپنے آپ کو بہت قاصر و عاجز پانا ہو اور آخرت کے کاموں کو سراسر انجام دینے کی قدرت اپنے اندر بہت کم دیکھنا ہے ناچار اپنی بیماری کا علاج طلب کرتا ہے“ میرے مخدوم! آپ نے جو کچھ لکھا ہے فقیر کی زبان سے لکھا ہے ”یہ فقیر اپنی توفیقوں کا کمال اظہار کرے اس ناکارہ سے علاج طلب کرنے کی جستجو عاریتی مالک سے مستعار مانگنے اور محتاج فقیر سے سوال کرنے کی مانند ہے، مرض الاطباء (طبییب خود ہی بیماری) اس جگہ صادق آتا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ ہمیں اور آپ حضرات کو اپنی خوشنودیوں کے حصول کی توفیق عطا فرمائے اور کمال کے مراتب کی طرف ہدایت نصیب فرمائے۔

مکتوب

میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مضغہ قلبیہ و وجوہ اشتراک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حاجۃ اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم ما اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے اگر اسی نامہ جو آپ نے اس ناکارہ کے نام ارسال کیا تھا اس کے وارد ہونے سے مشرف و مسرور ہوا، آپ نے طلب کے درد اور طلب کے شوق کا اظہار کیا تھا، حق سبحانہ اس درد کو اور زیادہ کرے اور شوق کی چمکری کو اور بھڑکائے یہاں تک کہ ماسویٰ سے بالکل رہا کرے اور علی و حجتی تعلقات کو اس کے ساتھ بالکل جلا دے اور فنا و نیستی تک پہنچا دے۔

سیح کس را تا نگر دد او فنا نیست رہ در بار گاہ کبریا

[جب تک کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں باریابی نہیں ہے]

میرے مخدوم! کبھی (لفظاً) قلب بولتے ہیں اور (اس سے) قلب کی حقیقت جامعہ مراد لیتے ہیں جو کہ عالم ہے ہے اور ذکر و تاثر و التذاور و سکرو فنا و انتہا لاک جو کیلئے بعد گیرے آتے ہیں (یہ سب) اس کا کام ہے، اور کبھی (بہ لفظ) بولتے ہیں اور (اس سے) وہ مضغہ (گوشت کا ٹکڑا) کہ عالم خلق سے ہے مراد لیتے ہیں جو بانیں پہلوئیں واقع ہے اور قلب کی حقیقت جامعہ کو اس مضغہ کے ساتھ حاصل تعلق سے کہ گویا اس کا

آشیانہ وسکن اور کھانا ہے اور ایک قسم کا اتحاد ان کے درمیان موجود ہو گیا ہے کہ امتیاز گویا مفقود ہو گیا ہے اور بعض احکام میں شرکت حاصل ہو گئی ہے اور حقیقت جامعہ کے ذکر سے مضغ میں بھی حرکت پیدا ہو گئی ہے روح کی طرح جو کس عالم امر سے ہے اور بیچونی سے کچھ حصہ رکھتی ہے۔ (اور وہ) بدن کے ساتھ عشق و محبت ہونے کی وجہ سے بدن میں فانی ہو گئی ہے اور بدن کے احکام کے ساتھ ہم رنگ و ہم صفت ہو گئی ہے اور بدن کے توسط سے سمیع و بصیر و متکلم ہو گئی ہے اور بدن کی لذت کے ساتھ لذت یاب اور اس کے غم کے ساتھ غمزدہ اور اس کی حرکت و سکون کے ساتھ متحرک و ساکن ہو گئی ہے، پس جو ذکر قلبی کہ مبتدو کو حاصل ہوتا ہے وہ حقیقت جامعہ کا ذکر ہے شروع میں اس کے وسیلہ و مہیائی کی وجہ سے مضغ (جسمانی دل) بھی ذکر و متحرک ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ایک ذکر ہے جو کہ دونوں سے منسوب ہے اور ان کے اتصال و اتحاد اور عدم امتیاز کی وجہ سے ایک کا ذکر دوسرے کی طرف منسوب ہو گیا اور ایک کی حرکت کے ساتھ دوسرے متحرک ہو گیا۔ مولوی معنوی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چونکہ اوشد گوش و چشم و دست دپائے خیمو ام در چشم بندی خدائے

اچندکہ کان، آنکھ، ہاتھ اور پاؤں ہو گیا ہے (اس لئے) میں خدائے تعالیٰ کی نظر بندی میں جیت نہ ہوں

جس وقت بندہ کو حق جل و علا کے ساتھ یہ دید حاصل ہو جاتی ہے اگر روح و قلب کو جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتے ہیں یہ معاملہ پیش آجائے تو گنجائش ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر معہہ جو کہ بعض اکابر کی عبارت میں آیا ہے کس معنی میں اور دل کا ذکر کونسا ہے اور ان دونوں قسم کے ذکر میں امتیاز کیا ہے؟
 میرے مخدوم معہہ کا ایک مقام ہے اسد دل کا مقام دوسرا ہے اور جو ذکر و حرکت کہ مقام معہہ و ظاہر ہوتی ہے وہ ذکر معہہ سے منسوب ہے اور جو ذکر کہ دل کے مقام سے ظاہر ہوتا ہے وہ دل کا ذکر ہے پس ان دونوں میں امتیاز مقام کے امتیاز سے ہے۔

مکتوبات

شیخ مظفر بن پوری کے نام سے نصائح و مواظع کے اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرع جو کچھ

کہتی ہے وہ سب اہل سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی

اچند اللہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اللہ تعالیٰ فیوس کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے گرامی نامہ سچکے خوشی کا باعث ہوا۔ آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی

مشتاق جانیں وانا الیہم ولا شد شوقا (اور میں اُن کی طرف زیادہ شدید شوق والا ہوں) آپ نے نہ ہر گز
عظمت و استغناء ذاتی کے باوجود اشد شوق اُس طرف منسوب ہوا کیونکہ جو کچھ اہل کی طرف منسوب ہے
اصالت و غلبہ رکھتا ہے فرع طفیلی ہے جو کچھ رکھتی ہے اہل سے رکھتی ہے (اور کسی معاملہ میں اپنے
ساتھ استقلال نہیں رکھتی) اس کا شوق و محبت اُس جانب کے شوق و محبت کا پرتو ہے اور اس خیر برکت
کے شوق کے بے انتہا سمندر کا ایک قطرہ ہے ۵

ادائے حق محبت علیہ است نودت و گرنہ عاشق مسکین پیچ خورد است
(محبت کا حق اگر ناپست کی طرف سے لکھنا ہے تو مسکین عاشق کچھ نہ ہونے کے باوجود خوش ہے)
فرع کے شوق کو اہل کے شوق و محبت کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی مساوات ہے، اس کی محبت کا اثر
کہ بسا اوقات کو پرہ عدم سے نکال کر اور جہود و یکاد کے سلسلہ کو حرکت دیکر اور غیب ہوتیت کے
پیرہ والوں کو ظہور کے میدان میں لا کر اپنے کمال و جمال کا آئینہ بنایا، اس کی محبت کی کشش ہی ہے جو کہ
بے پروا بال محب کو تعلقات کے گرداب سے نکال کر عظمت و کبریا کی سرابوں میں پہنچاتی ہے اور یہ اس
ہزار سال کے راستہ کو تھوڑے عرصہ میں قطع کر دیتی ہے ورنہ محب بیچارے کی سعی و کوشش سے کیا بنتا
اور اس کی محبت سے کیا حاصل ہوتا ہے ۵

مر اگر تو سن دل نیست در راہ کمند زلف او ہم نیست کوتاہ

(اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں چڑھتا تو کیا ہنسی اس کی زلف کی کندھی تو کوتاہ نہیں ہے)

بات دوسری طرف چلی گئی۔ آپ نے نصیحتیں طلب کی تھیں، میرے محمدؐ! سنت کی ابتلاء میں
جان (دول) کے ساتھ کوشش کریں، جزوی و قطعی (راہ) اور علوات و عبادات میں سرور میں و دنیا
علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے کو بہت بڑی سعادت جانیں اور برکات کا
پہل اور بلند درجات کا نتیجہ دینے والا تصور کریں، محبوب کی مشابہت کرنے والے محبوب اور اس کی
پیروی کرنے والے بہت پسندیدہ (ہوتے) ہیں، آیت کریمہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ
يُحِبَّبْكُمُ اللّٰهُ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو اور اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا)
اس معنی کی شاہد ہے، اوقات کو (ذکر سے) آباد رکھیں اور خلوت کی طرف راغب رہیں اور نماز کو کامل قیام
کے ساتھ ادا کریں اور لذت گیری و استغفار کے ساتھ منور رکھیں، کلمہ طیبہ کی تکرار اس قدر
کریں کہ تمام خواہشات سے خالی ہو جائیں اور حق جل و علا کے ارادہ کے ساتھ قائم ہو جائیں اور وجود
اور وجود کے تابع کمال کی اپنے آپ سے نفی کریں یہاں تک کہ سب کی نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت رونما

ہو جائے اور نفس، امارہ کی انانیت (مشرقی) جڑ سے اکھڑ جائے اور تمام کمالات اہل کی طرف لوٹ جائیں
یہاں تک کہ ذکر و حضور بھی نہ رہے، ولایت کر اللہ الا اللہ [اور اللہ ہی اللہ کو یاد کرتا ہے] درمیان میں آجائے جو
واقعات کہ آپ نے دیکھے اور لکھے ہیں نیک و واضح ہیں اور خوشخبریاں ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۲

محمد سعید سہارنپوری کے نام بلند بہت ہونے اور شاہداتِ مکاشفات کی طرف توجہ نہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
حادثۃ اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ
کھلے رکھے، آپ کے مکتوبات گرامی یکے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، آپ نے ملاقات کے شوق اور
جدائی کے درد کا اظہار کیا تھا امید ہے کہ اس شوق کی آگ سر بلند ہوگی اور عشق کا شعلہ اور زیادہ بجھنے لگے گا
تاکہ ماسوا پوری طرح ربانی دلالت اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا کے ساتھ علمی و جہتی تعلقات کو بالکل جلا کر
اور مبہوم ہستی جو کہ حقیقی نیستی (فنا) کے لئے حجاب ہے دور ہو جائے اور حقیقی فنا و تحقیقی نیستی ظاہر
ہو جائے اور اس نیستی کے جال سے ہستی کو شکار کر لے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں
فائدہ پہنچانا اور فائدہ حاصل کرنا انوکھا سی و انصباغی (عکس قبول کرنے اور رنگا جانے کے طور پر) ہے
میرے صادق اس رابطہ محبت کی وجہ سے جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے ساعت بساعت اس کے
رنگ میں رنگا جاتا ہے اور حضور غیبت میں اس عشق کی کشش سے اس کے پوشیدہ معانی (اسرار) کو حاصل
کرتا ہے خواہ وہ اس حقیقت کو جانے یا نہ جانے لیکن حضور صحبت کی تاثیر زیادہ قوی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی و اثبات سے گزر کر (ایسا) معلوم ہوتا ہے کہ (معاملہ) مذکور کے مشاہد
تک پہنچتا ہے۔ میرے مخدوم! اس قسم کے مکاشفات و تجلیات (اس) راستہ کے سالکوں کو پیش آتے
ہیں انجام کار میں ان سب سے گزر جانا چاہئے اور چل و چرت میں آجانا چاہئے، بلند بہت (کو چاہئے کہ)
ان ظہورات پر فریفتہ نہ ہو جائے اور اس قسم کے مشاہدات کے ساتھ مطلبِ اعلیٰ سے رک نہ جائے حضرت
خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا سنا اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ماسوا (موسیٰ علیہ السلام) کی
کلمہ لکائی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے جس قدر ہو سکے نفی و اثبات کا تکرار کرتے رہیں اور تمام
مشہورات و تخیلات کو لاکے تخت میں لائیں اور جب آپ مغلوب ہو جائیں اور پیہ غالب آجائے اور
آپ کو اپنے آپ سے بخود کر دے تو اور بات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں اس کو غیبت کہوں یا حضور یا

(۲) شوقی صورت اور ذوقی لذت ہے۔ چونکہ اس وقت میں ماسویٰ سے غیبت اور حق جل و علا کا حضور اور شوق کی صورت اور ذوق کی لذت اس غیبت و حضور میں لے آئی ہے (اس لئے) جو کچھ کہنا گنجائش رکھتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات مسکراتی ہے اس انعام کا بھی شکر بجالائیں اور ھَلْ مِنْ قَرْنٍ (کیا اور ہے) کہتے ہوئے اس سے لگے کوشش کریں اور صحو و بندگی کا مقام تلاش کریں۔

مکتوب ۳

شرح یازید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے، نفس

وصول میں اربابِ علم و اربابِ چل برابر ہیں۔

اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب شریف نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے حیران و یاس آمیز واردات لکھی تھیں کیا کیا جاسکتا ہے آپ (نسبت کے) علم سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں، آپ کا باطن اخذ کی ہوئی نسبت سے معمور ہے اور قرب کے درجات میں محو نیاز ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ نسبت جس قدر زیادہ بلند ہو جاتی ہے جہالت (عدمِ علم) سے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے۔ آپ غم نہ کھائیں اور ذکر و فکر میں ہمیشہ مشغول رہیں اور ان کے ساتھ نسبت باطن کو قوی کریں کیونکہ باطن کی ترقی باطنی ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے، اربابِ علم و اربابِ چل نفس وصول و قرب میں برابر ہیں فرق صرف وصول و قرب کے علم کے ہونے یا نہ ہونے کا ہے جو کہ زائد خوبیوں میں سے ہے اگر آپ کو (نسبت کا) علم کم ہے تو کسی دوسرے کے علم کو کافی جائیں اور خواب و خیال کے عدم اور استغفار میں کسی امر کے ظاہر نہ ہونے سے غمزدہ نہ ہوں کیونکہ ولایت و قرب ان کے ساتھ وابستہ نہیں ہے اور ان میں سے کسی ایک کے نہ ہونے سے کمال میں نقصان نہیں آتا اور جہت بلند رکھیں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگ جائیں زائد خوبیاں اگرچہ نہ پائی جائیں۔

تو بلاش اصلاً کمال این ست و بس رود و کم شود وصال این ست و بس

(تو ہرگز نہ کمال ہی ہے اور بس۔ جا اس میں کم رہا ہو جا، وصال ہی ہے اور بس)

اور اگر آپ کام کی حقیقت کے متعلق پوچھتے ہیں (تو جواب یہ ہے کہ) تمام لوگ ذاتِ اقدس کے مرتبہ تک رسائی سے محرومی و چل کے ساتھ معصوم ہیں اور اربابِ علم و چل کو اس بلند بارگاہ (کی رسائی) سے مایوسی دامگیر ہے علم و شہرہ اور تمام گفتگو ظلال کے مراتب اور صفات و افعال کے مراتب میں سے

اور ذات مقدس کے مرتبہ میں حیرت و جہل کے سوا کوئی چیز نہیں ہے اور فہم باللہ اشد ہے بقدر اقیانہ
 (اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچانتے والا اُس (اللہ) کے بارے میں سب سے زیادہ حیرت میں ہے) ۵
 ازیں خاندان آوازے پائے نخواست ہمیں دست من حلقہ برد شکست
 (اس گھر سے کسی پاؤں کو آواز نہیں آئی، میرے ہی ہاتھ نے دروازے کی نذر تھوڑی) والسلام اولاً و آخراً



نیز شیخ یزید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اول اس بارے میں تحریر فرمایا کہ تصوف
 کی حقیقت اضطراب و بیقراری ہے۔

اللہ تعالیٰ ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کرے اور باطنی جذبات (کیفیات) کے ساتھ لذت اندوز
 و خوشوقت رکھے، گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا۔ میرے مخدوم! ہم امید رکھتے ہیں کہ اس مجھے کے
 آخری دنوں میں جو کہ ماہ ذی الحجہ ہے باتیں سے استیں تاریخ تک کسی قدر مزید روانگی واقع ہو جائے گا
 سورت کی بندرگاہ سے کعبہ مقصود تک پہنچنا حاصل ہو جائے۔ ص
 نامہ میانہ خواستہ کردگار حیات (دیکھو اس میں اللہ تعالیٰ کی کیا مرضی ہے)

اگرچہ محدود عقل عالمہا سب پر نظر کرنے کی پابند ہوتی ہے لیکن عشق کے راست میں عقل کی پابندی و قدر
 باہر آ جانا چاہئے اور نگاہ اسباب پیدا کرنے والے (حق تعالیٰ) پر مرکوز کر دینی چاہئے کسی نے خوب کہا ہے ۵
 دل اندر لعلی بلی بندہ کار از عقل مجنون کہ عاشق ناقابل طر و مقالات خروصی
 (دل کو بلی کی زلف کا اسیر بنا اور مجنون کی عقل سے کام لے کر گویا کہ عقل ندی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہے)
 جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا تنگ و واضح ہے حق سبحانہ متوقع امور کو قوت سے
 فعل میں لائے اور طلب میں نفع و شوق عطا فرمائے تاکہ ماسوا سے رہا کرے اندہ قریب بھیج
 [بیشک وہ قریب ہے (اور قبول کرنے والا ہے) کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب مکتون
 آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ رسالک کی اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ اس
 آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقِّقْ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْكَ أَرْضٌ بِأَرْضٍ وَتَأْرِجْتُمْ لَهَا وَهَاتَتْ عَلَيْكَ
 أَنْفُسُهُمْ وَظَنَّ أَنْ كَلَّمَكَ مِنْ لَدُنْكَ أَنَّكَ كَلَّمَكَ ۚ إِنَّكَ كَلَّمَكَ ۚ إِنَّكَ كَلَّمَكَ ۚ إِنَّكَ كَلَّمَكَ ۚ
 اُن پر تنگ ہوئی اور ان کی جانیں (جی) ان پر تنگ ہو گئیں اور انہوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی خدا ہے نہ نہیں

دیگر یہ کہ ہم نے آپ کو فضلہ تعالیٰ کے سپرد کیا آپ کہاں رحمت اٹھائیں گے آپ ہمیں بھی فضلہ جل و علا کے سپرد کریں اور غلامی کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔

۱۲۲
گر باندمیم زندہ بردوزیم دامنے کز فراق چاک شدہ
ورمردیم عذیر ما پسندیر لے با آرزو کہ خاک شدہ
(اگر ہم زندہ رہے تو اس دامن کو جو کہ جدائی سے پھٹ گیا ہے سی لیں گے اور اگر ہم مر گئے تو پہلا عذر قبول کر یوں کہ بہت کم
آندہ میں ہیں جو خاک ہو گئی ہیں) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب

ایک اہل طریقت خاتون کے نام تحریر و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ و تطہیر دعوات کے بعد ہمیشہ عینہ محترمہ عرض کرتا ہے کہ خیر و خشت اثر سننے والی
ہے کیا لکھے کہ کس قدر غم و اندوہ پیدا ہوا لیکن چونکہ مولیٰ حقیقی جل شانہ کی تقدیر و ارادے سے ہر اس لئے
صبر و شکیبائی کے بغیر چارہ نہیں ہے اور سلیم در صلہ کے سوا گناہ نہیں ہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ
[بلاشبہ ہم اللہ کے ہیں اور اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں] چونکہ آپ کی دنیا چلی گئی ہے حق سبحانہ آپ کو آخرت
نصیب فرمائے اور اپنی محبت عطا فرمائے اور اپنے ساتھ آشنائی اور ماسوا سے رہائی نصیب کرے اوقات کو
اُس تعالیٰ شانہ کی یلکے کے ساتھ آباد رکھیں اور اموات کو دعا و فاتحہ کے ساتھ یاد کریں آجکل میں ہم بھی اُس
جماعت کے ساتھ ملنے والے ہیں اور مال و اسباب سے جدا ہو جائیں گے اور اہلاد و اقارب کو رخصت کریں گے
آخرت کا توشہ تیار کریں اور قریب امت کو نصیب لیں بنائیں حق سبحانہ آپ کو اجر عظیم غایت فرمائے اور ظاہر
باطن کا اطمینان عطا فرمائے، ان قریب مجیب [بیشک و قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے]۔

مکتوب

فضیلت آب شیخ آدم غنی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ نماز میں صرف نماز کی تکمیل ہی کی
توشہ کرنی چاہئے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں قطبیت و
قیومت کا منصب آنسوہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔

حامداً لله العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ فیوض کے دھارے ہمیشہ کھلا رکھے
 (آپ کے) گرامی نامے کے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت کا باعث ہوئے۔ آپ نے لکھا تھا کہ مقتدی امام کے پیچھے
 ذکر نفی اثبات کے ساتھ مشغول ہو یا نہ ہو؟ میرے مخدوم مقتدی وغیرہ مقتدی (سب) کو چاہیے کہ نماز میں
 نماز کے ارکان کے ساتھ پابند رہے اس کے آداب و سنن میں کوشش کرے، ذکر نفی و اثبات کے لئے اوقات بہت ہیں
 نماز کے اندر نماز کی تکمیل میں مشغول ہوں کہ (یہ) اعمال میں افضل اور فقرات میں اکمل ہے ہاں اگر حضورؐ کی
 دو قوف قلبی میں کوشش کریں تو محسن معلوم ہوتا ہے لا صلوة الا بحضور القلب [حضور قلب کے بغیر
 نماز نہیں ہے] وارد ہوا ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ کسی عبادت میں وارد ہوا ہے کہ بغیر خدا
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے وقت کے قطب ارشاد ہوئے ہیں کیا اُس وقت میں قیومیت کی نسبت
 کوئی رکھتا تھا؟ اگر آنسور علیہ السلام رکھتے تھے تو آپ کو قیوم ہونے کے باوجود قطب ارشاد
 کیوں کہتے ہیں اور کونسا فائدہ اس میں ہے حالانکہ قطبیت کی نسبت قیومیت کی نسبت سے نیچے ہے۔ آپ
 جان لیں کہ لفظ قطب ارشاد و بار و غیرہ اہل شرع کی زبان میں وارد نہیں ہیں اور صوفیائے کرام کی
 اصطلاحات و مشکوفات میں سے ہیں، اور نسبت قیومیت حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ)
 کا مکشوف ہے، معلوم نہیں ہے کہ اُن حضرت عالیؑ سے۔ اولیاء اللہ میں سے کسی نے یہ بات کہی ہو (لوم)
 اس کے اسرار کے ساتھ متحقق ہوا ہو، صوفیہ کے مطابق: ایت کے طریقوں میں کمال الکیال قطبیت ارشاد
 ہے جس کو بزرگوں نے آنسور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے ساتھ نسبت دی ہے۔ نسبت قیومیت جبکہ اس
 میں ظاہر نہیں ہوتی تھی وہ حضرات کہاں سے (اس کا) اطلاق کرتے، اب جبکہ ظاہر ہو گئی ہے، ہم کہتے
 ہیں کہ یہ نسبت عالیہ آنسور (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے زمانہ میں آنسور علیہ السلام کو
 تفویض ہوئی تھی اور شایان نہیں ہے کہ نسبت قیومیت اس وقت میں آپ کے علاوہ کسی اور کے لئے ہو اور
 کسی دوسرے سے منسوب ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ میں مراقبہ میں بیٹھا ہوا تھا یہ
 عبارت ظاہر ہوئی کہ تجلی ذاتی اس سے عبارت ہے کہ متجلی لہ (جس کے لئے تجلی ظاہر ہوئی ہو) کو بچوئی
 سے کچھ حصہ دیدیں۔ میرے مخدوم! جو کچھ ظاہر ہوا ہے بہت اعلیٰ ہے، آپ کی موجودہ حالت سے
 وہ بلند معلوم ہوتا ہے بشارت ہے امیدوار رہیں۔

اگر ایں لحظہ ممکن کا رشب نیست ز بختِ مقبالاں ایں ہم عجب نیست
 [اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندوں کے نصیب سے یہ بھی عجب نہیں ہے]
 والسلام

مکتوب

نیز فضائل آب محمد آم (ٹٹھی) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

صمد وصلوۃ اور ارسال تسلیات کے بعد (عرض ہے) کہ آپ کا مکتوب شریف جو کہ دوستوں کی سلامتی اور ان کی دلچسپی کی خبر دینے والا تھا پہنچا اور اس سے خوشی و شادمانی حاصل ہوئی۔ آپ نے مجھ سے یہ دریافت کیلئے کہ جو شخص اموات کی اولیٰ کے لئے کلمہ توحید شہر ہزار مرتبہ پڑھے کیا اس کے لئے جائز ہے کہ اس (کلمہ توحید کے) تکرار سے اس کے ارادوں کی نفی ہو جائے اور اس کو وہ معنی جو صوفیہ نے

مراد لئے ہیں (یعنی لامقصد والا شہ) ملحوظ ہوتے ہیں یا نہیں اور علماء کے نزدیک جو معنی مسلم ہیں (یعنی لامقصد والا شہ) ان کے ملحوظ ہونے کی صورت میں ان دونوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے بلکہ اس سے (ارادوں کی نفی ہو جاتی ہے وہ قبولیت کے زیادہ قریب اور آقا نفس سے زیادہ دُور اور اس (نفس) کی فحاشی زیادہ ذلیل ہو جاتا ہے کسی عارف نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا تکلف کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے اور علماء اس معنی کی نفی نہیں کرتے بلکہ قریب کہہ اس معنی کو پسند کریں اور وہ (علماء) اس معنی کی نفی کس طرح کریں گے (یعنی نہیں کریں گے) حالانکہ وہ معنی (وجود بشریت کی نفی میں کوشش کرنا) خلاصہ عبادت و مقصود طاعت اور جہاد اکبر کے لئے مستعمل اور حصول اخلاص کا ذریعہ ہے جو کہ شریعت کا تیسرا جزو ہے اور جو معنی علماء نے مراد لئے ہیں وہ صوفیہ بھی مراد لئے ہیں اور وہ (صوفیہ) مقصود وجود دونوں کی نفی کرتے ہیں لیکن مقامات کے اختلاف کے ساتھ۔

نیز آپ نے دریافت کیا ہے کہ جو لوگ اپنے باپ دادا کو کہ مرشد دیر تھے کے مقلد و مرید ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں ان کی جانشینی کی بیگزیاں باندھتے ہیں کیا ان کے لئے اپنے بزرگ باپ دادا کی طرح اسی خلوت میں مصافحہ کے ساتھ لوگوں کو مرید بنانا اور توبہ کی تلقین کرنا جائز ہے؟ پس ہم کہتے ہیں کہ ہر طریقہ میں مرید کرنا کیسے سکھائے اور تکمیل کے ساتھ ہے، پس جو شخص کہ (خود) کامل نہیں ہے وہ دوسروں کی تکمیل کیسے کرے گا جسے تکمیل کمال کی فرع ہے اور اس کو تقلید مرید بنانا کس طرح جائز ہوگا۔

لے اس غریب کو یہی یہ لفظ التعمین بجا ہم چھپا ہوا ہے غالباً بجا ہم صحیح ہو گا کیونکہ عامہ کی جیسے علم یا نہ ہو آتی کہ ہم نے اسی لحاظ سے ترجمہ کیا اور یہاں پر شہر المتعلین بجا ہم درج اس لحاظ سے ترجمہ ہو گا۔ ان کے اعمال حسنہ کے طور پر از خود دیکھتے ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (مترجم)

مکتوب

شیخ برادرین کے نام طالین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفع اور اموات کے درجہ کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درجہ ترتیب اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمائی۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: اما بعد پس بیشک بلا مدعا و اگر صاحب مکالمہ واصل درجات عالیہ ہدایت کے سورج ہمیشہ اس پر طلوع کرتے رہیں اور اس کے فوائد کے انوار طالعوں پر چمکتے رہیں، آپ نے چند امور کے متعلق پوچھا ہے میں میں اپنی قیم و ادراک کے مطابق ان کے جوابات شروع کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ مددگار ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ پس ذکر و شغل کے اقسام ماہ حیو کے نام کے مکتوب میں تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں پس آپ اس سے استفادہ کریں، اور البتہ توجہ کی کیفیت و ذکر اسم ذات تعالیٰ وغیرہ مختلف اشغال میں ایک ہی ہے اور اس بارے میں بہتر ہے کہ توجہ کرنے والا شخص حلالی ہو (کیونکہ جو چاہے اور جس امر کی طرف توجہ کرتی ہے اس کو اپنا مطمح نظر بنالے اور یہی طریقہ امر و ترکہا کو دفع کرنے اور مراد کے پانے اور مقصد کے حاصل کرنے کے لئے توجہ کرنے میں ہے اور ہر ایک مقام سے دور مقام کی طرف سالک کی ترقی میں توجہ کرنا تو وہ یہ ہے کہ مذکورہ طریقہ کے ساتھ اس کو اس مقام کی طرف کھینچے جو سالک چاہتا ہے اور اگر اس کی ترقی چاہے لیکن کوئی معین مقام ملحوظ نہ ہو تو اس کو اوپر (عروج کی طرف کھینچے اور اسی طرح اموات کی طرف توجہ کرے اور اگر ان کی ترقی چاہے تو ان کو بھی اسی طرح (عروج کی جانب) کھینچے، اور البتہ (طالین) صلاحیتوں کا پہچانا اور یہ پہچانا کہ ہر استعداد کو ذکر و شغل وغیرہ میں سے کوئی قسم کے ساتھ مناسبت ہے تو ان امور کا تفصیلی علم اور ان میں تیز کرنا بلاشبہ صاحب علم ہی کی شان ہے جس کو کاپنے احوال اور اپنے مریوں کے احوال کا تفصیل کے ساتھ علم دیا گیا ہو لیکن اجمالی علم والا اور (یا) جس کو کہ بالکل علم نہیں ہے تو اس کے حال کے مناسب اس طریقہ پر ذکر کی تعلیم دینا ہے جو اس نے اپنے شیخ سے سنا ہے اور اپنے شیخ کے طریقوں سے سمجھا ہے اور ہر طریقہ اکثر حالات میں اسم ذات کو مقدم کرنا ہے، پس اگر طالب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو ہم اس کو محض وقوف قلبی کا امر کرنے ہیں اور اس کی طرف توجہ کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے آخر قبول کر لیا، پھر نفی و اثبات اور تمام اشغال (مراقبات وغیرہ) بتاتے ہیں۔ سالک کے اشغال (مراقبات) کا طریقہ دیکھنے کے بعد اس کو کہہ دیا جاتا ہے کہ تجھ کو ان (مراقبات) میں اختیار ہے پس جس شغل سے تجھ کو تفرقہ و دوری

اور کجی سے ترقی حاصل ہوتی ہے تو اس میں مشغول ہو جائیں نفی و اثبات میں مشغول ہونا ترقی میں زیادہ دخل رکھتا ہے اور باطن کو منور کرنے اور تعلقات و حدیث نفس (خیالات و وساوس) سے بانی دلانے کے زیادہ قریب ہے اور جب سالک پر حضور و استغراق غالب آجاتا ہے تو جنگ وہ اس حالت میں رہے اس کو اس کی حفاظت کرنے اور ذکر ترک کرنے کا امر کیا جاتا ہے، اور جن چیزوں کا جاننا ضروری ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہمارے شیخ و امام (حضرت مجدد الف ثانی) قدس سرہ لا قدس نے اگرچہ اپنے کسی رسالہ میں تحریر فرمایا ہے کہ شیخ کو چاہئے کہ طالب کو ذکر و شغل کے طریقوں میں سے وہ طریقہ سکھائے جو اس کے حال کے مناسب اور اس کی استعداد و قابلیت کے لائق ہو لیکن آخری زمانہ میں ان (قدس سرہ) کا طریقہ تمام طالبین کے لئے اہم فطرت کی تعلیم کو مقدم کرنا تھا ان کی صلاحیتوں کے اختلاف کے باوجود ان میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے الا ماشاء اللہ تعالیٰ، اور اس میں لازماً تھا جو پہلے کسی مکتوب میں لکھا جا چکا ہے کہ آپ (قدس سرہ) کے ابتدائے حال میں آپ کی میرا طور ولایت میں تھی اس لئے کہ ولایت کا کمال جذبہ و سلوک کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ دھنوں و ولایت کے لئے کہ اس میں ولایت ان دونوں کے بغیر متحقق نہیں ہوتی، پس کمالات و ولایت میں شیخ کے لئے ضروری ہے کہ مرید کے حال کا لحاظ رکھے اور اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقہ سکھائے اور جو طریقہ اس کی استعداد کے خلاف ہو وہ نہ سکھائے اس کے لئے سلوک کو آسان کرنے تاکہ اس کے کام میں خلل نہ پڑے مثلاً جب کسی کی استعداد جذبہ کے مناسب تو اس کو وہ طریقہ سکھائے جو جذبہ کے مناسب ہو ورنہ اگر وہ اس کو ایسا طریقہ سکھائے گا جو سلوک کے مناسب ہوگا تو اس کے کام میں خلل واقع ہوگا اور یہ لگے گی یا سلوک میں دشواری پیش آئے گی اور شیخ و سالک (دونوں) کو اس سالک کے) امر کی اصلاح میں مشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور جب (حضرت عالی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ سرہ نے احوال و ولایت سے ترقی کی اور جمعیت و وحدت کے ذریعہ کمالات نبوت تک پہنچے تو وہ جذبہ و سلوک کے دائرہ سے نکل گئے کیونکہ کمالات نبوت ان دونوں (جذبہ و سلوک) سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ ان دونوں سے اوپر ہیں اور اس طریق میں سالک کی ترقی محض شیخ کی محبت و محبت اور شریعت عالیہ و سنت نبویہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و اچیتہ کے احوال کے اتبلع کے ساتھ اس (شیخ) کے آداب کو ملحوظ رکھنے سے ہے، پس طالب اس شیخ کی محبت میں بتدریج اپنی استعداد کے کمال تک بلکہ اپنے شیخ کے کمالات تک بھی پہنچ جاتا ہے اور شیخ کو اس بات کی ضرورت نہیں رہتی کہ اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقے کی طرف رہنمائی کرے، اس وقت طالب کو ذکر کی تعلیم کرنا تالی کے لئے ہے اور اگرچہ ذکر فی نفسہ مفید بھی ہے لیکن وصول کا مدار نہیں ہے، بیشک مدار (وصول) وہ صحت ہے جو

صاحبِ محبت میں فنا ہونے (یعنی فنا فی الشیخ ہونے) کے ساتھ ہو جیسا کہ صدی اول (ابتداء اسلام) میں تھا جبکہ صحابہ اور تابعین (رضی اللہ عنہم اجمعین) محض صحبت سے لانا تھا کمالات تک پہنچتے تھے، یہ بات تو یہاں ختم ہوئی۔ اور اس مکتوب کا مضمون لکھنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ ماہِ حیو کے نام والے مکتوبِ عربی میں ترجمہ کر دوں اور اس میں دوسرے فوائد کا اضافہ کروں اور اس (اضافہ) کو اس مکتوب کا تتمہ بنا دوں کیونکہ وہ مکتوب فارسی زبان میں ہے اور اہل عرب اس کے سمجھنے سے قاصر ہیں عربی کے علاوہ کسی اور زبان سے کم ہی فائدہ اٹھاتے ہیں اور جب میں نے اس مکتوب کو تلاش کیا تو میں نے اس کو عربی میں پایا جس کو کسی دوست نے عربی میں ترجمہ کر دیا ہے پس اس نے ہم کو عربی ترجمہ کرنے کی محنت سے بے نیاز کر دیا پس ہم اس کو کسی دوسرے پرچے میں ارسال کر رہے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ وہ آپ کے مطالعہ میں آجائے گا۔

مکتوب ۹

محدثِ محبوبِ مجاہدِ عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کرنے کے فضائل اور قلب کے ذکر کے ساتھ نور ہونے اور اس حدیثِ نفس کی نفی ہو جانے اور نفس کی فنا و بقا کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ اما بعد، پس آپ کا مکتوب گرامی جو شوقِ محبت کی خبر دینے والا ہے پہنچا ہے اور اسی طرح ہم بھی دوستوں کی ملاقات کی طرف شوق و رغبت رکھتے ہیں۔

الاطال شوق الابرار الی لقاء وانا الیہم کاشد شوقا [اگر وہ کہ ابرار کا شوق میری ملاقات کے لئے بہت بڑھ گیا ہے اور میں ان (کی ملاقات) کے لئے بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں، حدیثِ قدسی]۔ آپ کا مکتوب اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے لئے آپس میں محبت کرنے والوں کے فکر کے ساتھ حب فی اللہ کو بڑا نیک ختم کرنے والا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جن کے چہروں میں کامیابی ہے اور ان کے لئے قیامت کے روز نور کے منیر رکھے جائیں گے جیسا کہ حدیثِ شریفہ میں وارد ہوا ہے، کائنات کی کوئی چیز اس محبت کے برابر نہیں ہے پس محبت ہی کے ذریعہ قرب و معیت حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی کے ساتھ بارگاہِ صمدیت کے اسرار منکشف ہوتے ہیں

محبت ہی سے فنا حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی سے بقا کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور محبت ہی سے مریدِ صادق اپنے شیخ (پیر) کے کمالات اور اس کے مخفی معانی کو اقدارِ تباہ اور محبت ہی سے اس کے روشن انوار اور بلند اسرار کے ساتھ متحقق ہوتا ہے، (چاہئے کہ) تو اس محبت کے سمندر میں ہمیشہ غوطہ زن اور شوق و وجد کے جذبات کے ساتھ رقص گناں رہے پس اے بھائی! تجھ پر لازم ہے کہ ذکر و مراقبہ پر ہمیشگی کرے

یہاں تک کہ قلبِ ذکر سے منور ہو جائے اور حضور (اس کی) لازمی صفت ہو جائے جو اُس سے ہرگز کبھی رائل نہ ہو جیسا کہ سننا قوتِ سامعہ کے لئے اور دیکھنا قوتِ باصرہ کے لئے (لازمی صفت) ہے اور تجھ پر اذکار و مراقبات کی مدد سے باطن سے خطرات و حدیثِ نفس (و ساوس) کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ باطن کی کتاب سے ماسوائے رحمن (غیر اللہ) محو ہو جائے اور اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا سب کچھ ایسا ہو جائے گویا کہ نسیان (بھول) کی نکتہ زبوں نے اس پر چالے تن دیئے ہیں، اور تجھ پر کلمہ نفی و اثبات کے ذریعہ مقاصد اور ارادوں کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ کے سوا تیرا کوئی مقصد نہ رہے اور اس (تعالیٰ شانہ) کی مراد و رضا طلب کرنے کے سوا اور کوئی مراد نہ رہے اور وجود و کمالاتِ تابع وجود میں سے جو کچھ تیری طرف منسوب ہے اس کی نفی کرنے میں اس کلمہ طیبہ کی مدد سے کوشش کر یہاں تک کہ اُن کا تیری طرف منسوب ہونا جاتا رہے اور تو کمال و حُسن و جمالِ سب کو بے لک جبارِ صاحبِ حُسن کمال (اللہ تعالیٰ) کی طرف راجع دیکھ اور تو اپنے نفس کو ان سب سے خالی اور ان کے لباس سے عاری دیکھ پس اس وقت ان کی حقیقت منکشف ہو جاتی اور ان کی ماہیت جلوہ گر ہوتی ہے کیونکہ ممکن کی حقیقت عدم ہے اور وجود و حیات اور تمام کمالات اس میں مرتبہ و وجوبِ تعالت سے مستفاد و مستعار ہیں پس عاریتی کمالات کا اپنی ذات کے لئے دعویٰ کرنا باطل ہے اور غیرے عاریتاً لئے ہوئے کمال کا تعلق اس نفس کے کامل ہونے کا خیال کرنا ایک فاسد تخیل ہے کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے رباعی و صافی خود بر غمِ حاسد تاکہ
ترویدِ چینِ متلع کا سدا تاکہ
تو معدومِ خیالِ ہستی از تو
فاسد باشد خیالِ فاسد تاکہ

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف بکنت کرتا رہے گا تو ایسی کھوٹی پوچھی کو بکنت بولج دیتا رہے گا تو معدوم (ہیئت) ہے تیرا اپنی ہستی کا خیال کرنا فاسد ہے تو یہ خیالِ فاسد بکنت کرتا رہے گا]۔ اور نفس اس دعویٰ و تخیلِ امانیت (خودی) کے ساتھ اپنے ربِّ دشمنی اور اس کے کمالات میں شریک کرنے والا ہو جائے گا، حدیثِ شریف میں وارد ہوا ہے تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کیونکہ وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے۔ پس جیب (نفس) کمالات کو صاحبِ کمالات کی طرف راجع اور اپنی ذات کو اُن (کمالات) کو خالی (اور) عدم کے ساتھ بلا ہوا دیکھے تو اُس وقت اُس کو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ شریکِ خفی اور مرضِ باطنی کے گردابِ کربانی پالتا ہے پھر جب وہ فنا کے بعد بقا کے ساتھ متحقق اور عدم کے بعد وجودِ مہو ہو پختائی کے ساتھ موجود ہو جاتا اور من قتلے فنا نادیتہ (جس کو میں قتل کرتا ہوں اس کا خونہا میں ہوں) کے مطابق ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اسلامِ حقیقی سے مشرف ہو جاتا ہے اور اس کا نفس مطمئن ہو جاتا ہے جس کے حق میں رَاضِیَۃٌ قَرِیْبَۃٌ (تو اسے خوش ہے وہ تجھ سے خوش ہے) وارد ہوا ہے۔ والسلام اولا و آخراً۔

مکتوب

۱۲۸

شرح یازید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری تعلق ظاہر ہے دور نہیں تھے
اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر باعث مسرت ہوا،
چند واقعات جو آپ نے دیکھے اور تحریر فرمائے ہیں مطالعہ کے پہلا واقعہ بہت واضح ہے اور خوشخبری والا ہے
اس قسم کے بزرگوں کی امامت ایک بلند مرتبہ ہے **وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا** [اور ہم کو متقین کا امام بنا] اللہ
اسی طرح (یہ جو) فقیر آپ کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ میں کچھ لوگوں کو طریقہ بتاتا ہوں اس سب کا مقصود
ٹوپی ہے اور اس سے میں تجھ کو چاہتا ہوں (یہ واقعہ) ایک بہت بڑی بشارت ہے (پہلے) ساتھ کمال
اتحاد اور استعداد کی جامعیت کی خبر دینے والا ہے، دوسرا واقعہ جو کہ (حضرت) غوث الاعظم کے طریقہ کی
اجانت کو شامل ہے، سامنے موجود ہونے کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کچھ وقت و استعداد کے مناسب
استفادہ کے بعد عمل میں لایا جائے، تیسرا واقعہ مجمل ہے آپ نے اس کو تفصیل سے نہیں لکھا ہے
مختصر ہے کہ نینوں واقعات واضح ہیں **رَبَّنَا آتِنَا ثَوْرًا وَاعْقِرْنَا الْغَنَاءَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**
(اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے ثور کو کال فرما اور ہمیں بخشدے بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

آپ نے لکھا تھا کہ حکام وغیرہ کی جانب (جو) ظلم و تشدد پہنچتا ہے سب کو حق کی طرف سے
جانتا ہے بلکہ اُس تعالیٰ شانہ کا فضل یقین کرتا ہے اس کے باوجود طبیعت اس سے رنجیدہ ہوتی ہے
اور غم لاحق ہو جاتا ہے حیرت رونما ہوتی ہے شاید یہ دیدہ ویدی ہے کیونکہ اگر کچھ حقیقت رکھتی ہوتی تو
غم و غصہ کا باعث کیوں ہوتی؟ میرے مخدوم یہ دیدہ حقیقی ہے وہی نہیں ہے لیکن بشریت کے لوازم بڑ
سے منقطع نہیں ہو جاتے والقلب یحزن واللعین تدمم وانا بفراقک یا ابراہیمہ لمحزونون
[دل غمگین ہوتا ہے اور آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اور اے ابراہیم! بیشک ہم تیری جدائی میں غمگین ہیں] (یہ حدیث)
آپ نے سنی ہوگی، آخرت کا اجر اور باطن کی نورانیت اسی غم و اندوہ کے ساتھ وابستہ ہے یہ دیدہ اور حق ہے
کے فعل سے فرحت و مسرت ہونا باطن کا کام ہے اور غم و اندوہ ظاہر ہے وابستہ ہے جو باطن سے
منزلوں میں ہے۔ **لِكُلِّ وَجْهٍ مِّنْهُمْ مَّا يَشْتَقُونَ الْخَيْرَاتِ** [ہر شخص کے لئے ایک قبلہ ہے جس کی طرف
وہ منہ کرتا ہے پس نیکہ ہر کس کے لئے خیرات کے لئے] دیگر یہ کہ مصائب و شدائد کے دور کرنے کیلئے استغفار

پڑھنا) نفع بخش و محرب ہے (اس کو) لازم پکڑا چاہئے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے استغفار کو لازم پکڑا اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے استغفار کی کثرت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر تنگی سے نکلنے کا اور ہر غم سے کشادگی کا راستہ بنا دے گا اور وہ اس کو بے گمان جگہ سے رزق عطا فرمائے گا۔ یہ فقیر فرض نمازوں کے بعد ستر بار استغفار پڑھتا ہے اور حدیث شریف کے مطابق تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الکی القیوم و اتوب الیہ باقی استغفر اللہ استغفر اللہ۔ شیخ علی بن ابی بکر قدس سرہ نے معارج الہدای میں کہا ہے ”اور ما تورو مشہور استغفار کی قسم میں سے وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا جس شخص نے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الکی القیوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی پچیس مرتبہ کہا وہ اپنے گھر اپنے اہل و عیال اپنے محلے اپنے شہر اور جس خطہ زمین میں وہ رہتا ہے ان میں کوئی ناپسندیدہ امر نہیں دیکھے گا پس اس استغفار پر صبح و شام ادا کرتی چاہئے پس ہمارے مشائخ و علماء میں سے ایک جماعت آپس میں ایک دوسرے کو اس کی تلقین کرتے تھے اور اپنے شاگردوں، اولادوں، خادموں اور اصحاب کو اس کی وصیت کرتے تھے اور اس پر مداومت و ہمیشگی کی ترغیب دلاتے تھے کیونکہ انھوں نے اس میں بہت زیادہ نفع اور بڑی برکت اور مصائب کا بہت زیادہ دفعیہ دیکھا ہے۔

مکتوبات

مولانا محمد صغیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ و علی آلہ وصحبہ
البررة التقی، مدت ہوئی کہ آپ نے اپنے ظاہری احوال اور باطنی کیفیات کے متعلق کچھ نہیں لکھا ہے
(خدا کرے) مولانا فیریت والے ہوں، میرے مخدوم اص

ازہر چرمی رود سخن دوست خوشتر است (دوست کی جو بات بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے)
بزرگوں نے کہا ہے کہ مراقبہ (سے مراد) بندہ کے بارے میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی دائمی اطلاع کا اور اس
(بندہ) کو اس تعالیٰ شانہ کے علم و حضور کا علم ہے، جانا چاہئے کہ (مراقبہ کا) یہ مرتبہ چند پے درپے
مراقبات کا مقصد ہے۔ پہلا مراقبہ یہ ہے کہ جب سالک اس نسبت شریفہ کی مشق کے لئے تیار ہوتا ہے

اور اس مراقبہ کو اپنا نصب العین بنا لیتا ہے یہاں تک کہ سالک اس مراقبہ کے اثر میں آجاتا ہے اور یہ مراقبہ ملکہ (صفتِ راسخہ) کا رنگ اختیار کر لیتا ہے تو اس وقت اس تعلقِ علم کو اپنے شامل حال پاتا اور وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ کے ساتھ محیط و مکیضہ ہے اور اس کا ظاہر و باطن میں سرایت کرنا محسوس کرتا ہے اور قَاتِ حَرْبٍ اللّٰهُ هُمُ الْغَالِبُونَ (پس بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے) کے مصداق اس صفت کا زور اس کے وجود پر غالب آجاتا ہے اور اس کے بالمقابل سالک کا وجود ضعیف و ناپید معلوم ہوتا ہے۔
 دوسرا مراقبہ یہ ہے کہ اس تعلق سے غلبہ محبت و کمالِ روح کی کشش کے باعث علم کی صفت میں آجائے اور خبرنی (ظنی) علم سے کلی (اہلی) علم کی طرف مائل ہو جائے اور نمونہ سے حقیقت کی طرف بڑھے اور اس صفت کو بھی اُس تعلق کی طرح وجود کے ذرات کو محیط اور ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہوادیکھے۔
 تیسرا مراقبہ یہ ہے کہ (اللہ تعالیٰ کی) بے حد غایت سے اس صفت سے ترقی کر کے حضور ذاتی میں کہ جس مقام میں ذاتِ عزیمانہ خود بخود حاضر ہے عروج کرے اور صفت کی راہ سے موصوف تک جلع اور اُس حضور میں گزرنے کے بعد محو و فانی ہو جائے اور اپنے پُر نفرت حضور سے نکل کر اس حضور کے ساتھ جو سرِ امر نور ہے متحقق ہو جائے۔ دوستوں سے دعا کی امید ہے، والسلام

مکتوبہ

راجی نظام کو لالی کے نام اختصار کے طور پر تعلق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيد الوری صاحب قاب قوسین و اذنی و علی الہ و اصحابہ ابدال البرۃ الثقی، برادر عزیزِ مہاجی ابوتراب نے ان فقرائے ساتھ اُس عزیزِ آپ کے محبت و اخلاص کا اظہار فرمایا اور باطنی تعلقات کو واضح کیا۔ میرے مخدوم! اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اور ان کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہے المرء مع من احب (اسی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتجیہ کی حدیث ہے، جو طریقہ کہ آپ نے اخذ کیا ہے اس کی قدر کریں، اس پر اتنی مداومت کریں کہ یہ نسبت شریفہ دل کا ملکہ (صفتِ راسخہ) بن جائے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور اس کی صفت لازمہ بن جائے جو نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے جیسا کہ سننا قوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی بے انتہا غایت سے دل کو مطلوب حقیقی کے ماسوا سے اس قدر بے تعلقی پیدا ہو جاتی ہے کہ اس کو ہرگز

یاد نہیں آتا حتیٰ کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد کرنا چاہے تب بھی اس کو یاد نہیں آتا، اس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے وہ نہ کسی خوشی کے ساتھ خوش ہوتا ہے اور نہ کسی غم کے ساتھ غمگین ہوتا ہے اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جانتا چاہیے کہ اس فنا میں اگرچہ اشیاء و علم و معنی مینہ سے رخصت ہو چکا ہے اور اس کا علمی و حسی تعلق ماسوا سے ختم ہو چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم) ابھی تک موجود ہے (اور) ہمسری کا دعویٰ اور انانیت دین پند قائم ہے جب بغایت (الہی) کی سبقت سے عارف اپنی ذات کے عدم ہونے کو معلوم کر لیتا اور دیکھ سیکھتا اور جان لیتا ہے کہ وجود و تزیل وجود خاص رب معبود کے کمال کے اوصاف میں سے ہے اگر ممکن ہیں تو اسی مقدس بارگاہ سے مستعار و مستفاد ہیں تو اس وقت بلاشبہ سعادت کی کھڑکی اُس پر دل جارتہ اور مطلوب کی خوشبو اُس کے دماغ میں جا پہنچتی ہے ۵

چوں بدانتی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گریزی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مردہ ہو یا زندہ توبے فکر ہے]

یہ دینی صفات سے ہے جب یہ دید غالب آجائے تو ہو سکتا ہے کہ آیت کریمہ [إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا] (سیدک اللہ تعالیٰ نعم کو حکم دینا ہے کہ امانتیں ان کے مالکوں کو واپس دے) کے اشارے کے مطابق ان عاریتی کمالات یعنی تواب وجود اور تمام صفات کمال کو پوری طرح اُن کے اہل کے سپرد کر دینا ہے اور ظلال کو اصول کے ساتھ ملا ہوا پاتا ہے اور اپنے آپ کو جو کہ اُن کمالات کا آئینہ تھا خالی اور عدم محض کے ساتھ ملحق دیکھتا ہے، اس کی پیدائش سے جو کچھ مقصود تھا اس وقت حاصل ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی کی طرف راہ پالیتا ہے، یہ کمال فنائے نفس کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہ ہے سیر و سلوک کا خلا اور اہل کمال کے حال کا ثمرہ، اس طریقہ کا سلوک سنت عالیہ کی پیروی اور ناپسندیدہ بدعت کے اجتناب کے ساتھ وابستہ اور شیخ مقتدا (بیر) کی محبت پر کامل استحکام کا ہونا ہے، یہ دین محبت کے رابطہ کے ذریعہ جو کہ وہ شیخ مقتدا کے ساتھ رکھتا ہے لمحہ بلحاظ اس کے رنگ میں رنگا جاتا اور اس کے کمالات کے ساتھ رنگین ہو جاتا ہے۔

مکتوب

میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اقتداء اور شیخ مقتدا کی محبت پر موقوف ہو اور قصداً و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔

حرم و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مغرب جو آپ نے قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا چونکہ دوستوں کی عافیت و سلامتی پر مشعل تھا مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت متورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ کے راستہ پر استقامت و مداومت نصیب فرمائے پس بلاشبہ یہی کام کی اصل ہے اور اسی پر نجات کا مدار ہے اور اس کے علاوہ بے فائدہ رحمت اٹھانا ہے میرے مخدوم! اگر دو چیزوں میں صاحب شریعت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتباع اور شیخ مقتدا (پیر کی محبت میں استقامت و استحکام ہے اور احوال و مواجید کیفیات) میں سے کچھ بھی نہیں ہے تو غم نہیں ہے آخر کار اس کو سب کچھ دیدیں گے اور اگر بارے احوال و مواجید اس کو محروم نہیں چھوڑیں گے، اور اگر ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل ہے اور اس کو احوال و مواجید حاصل ہیں تو خرابی کے سوا کچھ نہیں ہے اور وہ جو کچھ رکھتا ہے استدراج کی قسم سے ہے اس مقصد کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے، ملاقات حاصل ہونے تک ذکر و فکر میں مشغول رہیں، اور غیر جنس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے بچتے رہیں فرمنا ہوا اکثر ماثر من الاسد (جتنا توشیر سے بھاگتا ہے اس سے زیادہ اُن سے بھاگ)

یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”اُسی دن سے ان کی خدمت سے پرہیز کیا اور اس کلام کے سننے سے توبہ کی“ اس پر اللہ سبحانہ کا شکر ہے، حق سبحانہ اس پر استقامت عطا فرمائے، اگر آپ اکابر کے کلام کا شوق رکھتے ہیں تو ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوب و رسائل کا مطالعہ کریں میرے مخدوم آپ نے جو چار سوال وہاں کے شیوخ کے بارے میں کئے ہیں واضح ہوئے پہلا سوال قضا و قدر کے مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے اگر آپ نے اس جماعت کے امتحان کی راہ سے لکھا ہے اور مقصود ان کو الزام دینا ہے تو بات کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اس بارے میں کوئی شک و شبہ دل میں رہا یا گیا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ قضا و قدر کا مسئلہ اللہ جل شانہ کے اسرار میں سے ایک سر ہے اس مسئلہ میں باہم گفتگو کرنا اور چھان بین کرنا ممنوع ہے اس معاملہ میں ممانعت کی حدیثیں بہت ہیں جو کچھ ہم پر لازم ہے وہ اوامر کو بجالانا اور نواہی سے بچنا ہے اس مسئلہ میں غور کرنے کے لئے فرمایا نہیں گیا ہے بلکہ منع کیا گیا ہے اس معاملہ کی حقیقت کو حق جل و علا کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، جس چیز کے ساتھ (ہمیں) مکلف کیا گیا ہے تندہی و احسانندی کے ساتھ اس کے بجالانے میں کوشش کرنی چاہئے، یہ ہے سب سے زیادہ سلامتی کا راستہ۔ میرے مخدوم! اس مسئلہ میں جو کچھ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے اس کے موافق اعتقاد درست رکھنا چاہئے اور شک میں ڈلنے والی باتوں اور چون و چرا میں نہیں جانا چاہئے کہ (یہ منع ہے۔

آپ جان لیں کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ بندہ کے تمام افعال خیر ہوں یا شر ہوں حق سبحانہ کی تقدیر و ارادہ سے ہیں، والقدر خیر و شرہ من اللہ تعالیٰ [اور اس کے غیر و شر کا مقدر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے] اور تقدیر خلق و ایجاد سے عبارت ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ خالق و موجد اس تعالیٰ شانہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے، **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدْهُ** [اُس کے سوا کوئی معبود نہیں ہر چیز کا خالق ہے پس اسی کی عبادت کرو] اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَاللَّهُ خَالِقُكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ** [اور اللہ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] مغز لمو قدر یہ نے نہایت جانت و حماقت کی وجہ سے قضا و قدر کا انکار کر کے بندہ کے افعال کو بندہ کی قدرت و اختیار سے منسوب کیا ہے اور بندہ کو افعال کا خالق کہا ہے ضلوا و فاضلوا [وہ خود بھی گمراہ ہوئے پس انھوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کیا] علمائے کہا ہے کہ محسوس اُن سے بہتر حالت والے ہیں کہ وہ ایک شریک کہتے ہیں اور یہ لوگ لا اعتقاد و بیشمار شرک ثابت کرتے ہیں۔
ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ خیر و شر کی تقدیر اور نسبت خلق حق تعالیٰ کی طرف منسوب ہونے کے باوجود بندہ کے ارادہ و اختیار کو بھی اس کے وجود و فعل میں دخل دیا گیا ہے، اول صرف ارادہ بندہ کی جانب سے ہوتا ہے اس کے بعد اس کے موافق حق تعالیٰ خلق (پیدا) فرماتا ہے اور ارادہ کے اس استعمال ہی کو کسب کہتے ہیں پس خلق حق جل و علا کا فعل ہے اور اس کا کسب بندہ کی طرف سے ہے۔ اور یہ جو آپ نے **لَا تَنْفَعُكَ ذُرَّةُ الْإِبَادِ** [اس (اللہ تعالیٰ) کی اجازت کے بغیر کوئی ذرہ حرکت نہیں کرتا] وغیرہ لکھا ہے تو یہ حق تعالیٰ کے پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے اور منقول کے عوض میں قاتل کو قتل کرنا اور گنہگار کو ملامت کرنا اور اس کو سزا کا عذاب دینا کسب کے اعتبار سے ہے اور (فرقہ) جبر، ارادہ و اختیار کو بندہ سے نفی کرتے ہیں اور اس کو افعال کے صادر ہونے میں مجبور جاتے ہیں جیسا کہ درخت کی شاخوں کو کوئی شخص ہلائے بلکہ فعل کی نسبت بندہ کی طرف نہیں کرتے اور ان افعال کا فاعل حق تعالیٰ (جو جاتے ہیں اور یہ کفر ہے اور ایسا اعتقاد رکھنے والا کافر ہے، وہ لوگ کہتے ہیں کہ نیک فعل پر ثواب حاصل) ہوگا اور بُرے فعل پر عذاب نہیں ہوگا اور کافر و گنہگار لوگ معذور ہیں، ان سب کے لئے کوئی پرش اور کوئی سزا نہیں ہے کیونکہ تمام افعال حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور یہ لوگ مجبور ہیں اور یہ (عقیدہ) کفر ہے، حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُومُونَ** [اُن کو ذرا ٹھہرو بیشک ان سے پوچھا جائے گا] **فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ** [پس آپ کے رب کی قسم ہم ان سے ان کے اعمال کے متعلق ضرور پوچھیں گے]۔ (فرقہ) مرجئہ بھی لوگ ہیں جو کہ ستر پیغمبروں کی زبان سے لعنت کئے گئے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ان بد اطواروں کا مذہب

ظاہری عقل سے بھی باطل ہے کیونکہ رعشہ والے کی حرکت میں کہ جس کا ہاتھ اس کے اختیار کے بغیر ہوتا ہے اور اس شخص کی حرکت میں جو اپنا ہاتھ خود ہلاتا ہے واضح فرق ہے کہ پہلی حرکت اختیاری نہیں ہے اور دوسری حرکت اختیاری ہے اور نصوص قطعیہ (آیات قرآنی و احادیث متواترہ) اس مذہب کی نفی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱﴾ [بیان کے اعمال کا بدلہ ہے] اور اللہ سبحانہ فرماتا ہے مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِمِيزَانِهَا ﴿۲﴾ [پس جس کا چاہے ایمان لائے اور جس کا چاہے کفر رہے، بیشک ہم نے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ جس کے سر پر دے اُن کو گھیرے ہوئے ہوں گے]۔ اگر بندوں سے اختیار بالکل چھین لیا گیا ہوتا تو حق تعالیٰ اظلم کی نسبت ان کی طرف کیوں فرماتا، وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۳﴾ [اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنے اوپر ظلم کر رہے تھے] بہت سے محدبے دین لوگ چاہتے ہیں کہ اپنے اختیار کے سلب کے بہانہ سے احکام شرعیہ کی پابندی سے چھوٹ جائیں اور آخرت کی پریشانیوں سے جو حرام امور کے ارتکاب پر موعودے اپنے آپ کو آزاد کر لیں اور اپنے آپ کو معذور و مجبور جانیں، (یہ بات ظاہر ہے کہ بندہ کو اس قدر اختیار و طاقت (مصل) ہے کہ وہ امر و نہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکے اس لئے کہ کسی چیز کو) پکڑ کر پلانے اور عشہ کی حرکت میں فرق واضح ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے، حق تعالیٰ کریم ہے، بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ مکلف نہیں کیا ہے اسی قدر (افعال) کا مکلف کیا ہے کہ جس کو وہ پورا کر سکیں لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا ﴿۴﴾ (اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس کی طاقت و اختیار کے مطابق ہی مکلف بناتا ہے)۔ اس جماعت کا عجیب معاملہ ہے کہ جو لوگ اس جماعت کی اطاعت نہیں کرتے اور ان کو ایذا پہنچاتے ہیں یا ان کو برا قرار دیتے ہیں اور انتقام کے درپے ہوتے ہیں اور اپنے بیٹوں اور اپنی لونڈی اور غلام کو مار تے اور سزا دیتے ہیں اور اگر کسی غیر آدمی کو اپنی عورت کے ساتھ دیکھتے ہیں تو بگڑ جاتے ہیں اور اس کو) اذیت پہنچاتے ہیں اور معذور و مجبور کہہ کر (اس سے) چشم پوشی نہیں کرتے اور ان باتوں کے باوجود وہ اس بہانہ (عذر مجبوری) سے آخرت کے عذاب سے جو نصوص (دلائل) قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے چاہتے ہیں کہ رہائی حاصل کریں اور جو کچھ چاہیں کریں، حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿۵﴾ مَا لَكُمْ مِنْ دَافِعٍ ﴿۶﴾ بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور آ کرے گا کوئی اسے ٹال نہیں سکتا اگر لوگ کسی دیوانہ کو گھر میں دیکھتے ہیں تو معذور قرار دیتے ہیں اور اسی طرح جو گناہ بھی دیوانہ کرتا ہے کوئی شخص اس سے باز پرس نہیں کرتا سب کہتے ہیں کہ دیوانہ ہے اور عقل و اختیار سے خارج ہے۔ عجب نمود گر گناہ می کند دیوانہ [اگر کوئی دیوانہ کوئی گناہ کرے تو عیب نہیں ہے]

اور جو شخص دیوانہ نہیں ہے اس سے باز پرس کرتے ہیں اور مزادیتے ہیں اور (اس کو) معذور قرار نہیں دیتے اور یہ صرف اس وجہ سے ہے کہ یہ (غیر دیوانہ) صاحب اختیار ہے اور وہ (دیوانہ) اختیار سے خارج ہے پس ثابت ہوا کہ قدر یہ جو کہ قضا و قدر کے منکر ہیں اور جبر یہ جو کہ بندہ سے اختیار کی نفی کرتے ہیں دونوں حق سے دور جا پڑے ہیں اور اہل بدعت اور خود گمراہ اور گمراہ کرنے والے ہیں اور حق معتدل وہ ہے کہ جس کی طرف اہل سنت و جماعت نے ہدایت پائی ہے مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ نے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا ہے ابن رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ نے (مربندوں کے حوالہ کر دیا ہے؟) تو انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس بات سے بہت ارفع ہے کہ وہ (اپنی) ربوبیت بندوں کے حوالہ کرے۔ پھر انھوں نے کہا کیا (اللہ تعالیٰ) اس پر بندوں کو مجبور کرتا ہے؟ انھوں (حضرت امام جعفر صادق) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ بات بہت بجد ہے کہ وہ بندوں پر جبر کرے پھر ان کو عذاب دے۔ انھوں نے کہا تو کچھ کیا معاملہ ہے؟ آپ نے فرمایا: ان دونوں باتوں کے بین میں ہے نہ جبر ہے نہ تفویض اور نہ زبردستی ہے نہ (مکمل) خود مختاری کا فراو و شرک لوگ دلیل لائے تھے کہ ہمارا کفر و شرک حق تعالیٰ کے مشیت واردہ سے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْلَا إِشْرَاؤُ اللَّهِ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ ^{۱۳۸} [یہ شرک لوگ غفر یوں کہیں گے کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم شرک نہ کرتے اور نہ ہمارے باپ دادا (شرک کرتے) اور نہ ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے] حق تعالیٰ نے اس عذر کو ان سے قبول نہیں کیا اور ان کے قول کو ان کی جہالت پر محض کیا اور ان کی تکذیب کی دلیل قرار دیا جیسا کہ فرمایا لَوْلَا إِشْرَاؤُ اللَّهِ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ ^{۱۳۹} قُلْ هَلْ عِندَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا آيَةً (اسی طرح ان (کافر) لوگوں نے بھی جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں (رسولوں کو) جھٹلایا تھا یہاں تک کہ انھوں نے ہمارا عذاب پکھا، آپ کہہ دیجئے کہ کیا تمہارے پاس کوئی علم (دلیل) ہے تو اس کو تمہارے رب پر ظاہر کرو) اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ خیر و شر سب حق جل و علا کی تقدیر سے اس سبحانہ کے ارادہ و مشیت کے ساتھ ہے پس کافروں کا شرک بھی اس تعالیٰ شانہ کی مشیت و ارادے سے ہے اور یہ ^{۱۴۰} لوگ اس قول میں حق پر ہیں تو ان کا قول مقبول کیوں نہیں ہوا۔ جواب، ہم کہتے ہیں کہ سرکشوں کا یہ قول معذرت کے طور پر نہیں ہے کہ ہم اس برے عمل میں مشیت کے تابع ہیں کیونکہ وہ لوگ اپنے کردار کو بُرا نہیں جانتے بلکہ ان کا مقصود اس فعل کے بُرا ہونے کی نفی کرنا ہے اس لئے کہ جو کچھ حق جل شانہ کا چاہا ہو اور اس تعالیٰ شانہ کی مشیت کے متعلق ہے وہ اس سبحانہ کا پسندیدہ ہے کیونکہ اگر پسندیدہ نہ ہوتا تو وہ نہ چاہتا پس ہمارا یہ شرک پسندیدہ ہے اور اس فعل کا فاعل عذاب کا مستحق ہونے سے دور ہے، حق تعالیٰ نے اس قول و اعتقاد کو تکذیب کے ساتھ ذکر کیا ہے كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ (اسی طرح ان کے پہلے ^{۱۴۱}

لوگوں نے رسولوں کی تلمذ میں کیا تھی) کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام (قرآن مجید) میں اور اپنے انبیاء علیہم السلام کی زبان پر کفر کو ناپسندیدہ اور برا فرمایا ہے اور کافروں کو ملعون اور اپنی رحمت سے مایوس قرار دیا ہے اور دائمی عذاب جو کہ ختم ہونے والا نہیں ہے ان کی جزا ٹھہرائی ہے اور نیز اس اعتقاد کو جہالت ٹھہرایا ہے کسی چیز کے ارادہ سے رضا مندی لازم نہیں آتی کیونکہ کفر و گناہ حق جل و علا کے ارادہ سے ہیں اس کے پسندیدہ نہیں ہیں جیسا کہ قرآن مجید سے واضح روشن ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ مشرکوں کا یہ قول (جو آیت مذکورہ میں ہے) جبریہ کے مذہب کے موافق ہے اور ان کی غرض اس فعل میں اپنے آپ سے اختیار کی نفی کرنا ہے تو بعید نہیں ہے حق تعالیٰ نے ان لوگوں کا رد فرمایا ہے کیونکہ با اعتقاد باطل ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نیز ہو سکتا ہے کہ ان مردودوں کا یہ قول استہزاء (ہنسی مذاق) کے طور پر ہوئے کہ اعتقاد کی رو سے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے اور اس سے جو کہ ہم نے آیہ کریمہ کے بارے میں بیان کیا ہے معتزلہ کا استدلال جو کہ انھوں نے اس آیت سے اپنے مذہب پر کیا ہے ساقط ہو گیا کیونکہ ان کا استدلال یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی معذرت کو قبول نہیں کیا جو انھوں نے کی ہے کہ ہمارا شرک اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت سے ہے اور ان کو اس قول کے ساتھ عذاب کا مستحق ٹھہرایا (اور) پہچان فرمایا حتیٰ ذاقوا ثوابنا (بہانک کہ وہ ہمارا عذاب چکھیں گے) پس معلوم ہوا کہ تقدیر خیر و شر حق سبحانہ کی طرف سے نہیں ہے بلکہ بندہ اپنے فعل کی ایجاد میں مستقل (با اختیار) ہے، اور اس استدلال کے ساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام سے ان کی غرض اپنے فعل سے معذرت کرنا نہیں ہے کیونکہ وہ اس کو برا نہیں جانتے تھے بلکہ ان کا مطلب اپنے فعل کو برائے ہے کہ ہمارا فعل حق تعالیٰ کے ارادہ کے مطابق اور اس کا پسندیدہ ہے اور یہ اعتقاد باطل ہے کیونکہ ارادہ کے مطابق تو ہو گا لیکن پسندیدہ نہیں ہو گا جیسا کہ گذر چکا ہے۔ اگر کہا جائے کہ جب بندوں کے افعال حق تعالیٰ کے ارادہ سے ہیں اور خیر و شر کا مقدر ہونا ازل میں طے ہو چکا ہے تو بندہ کو اختیار نہیں رہا اور ان (بندوں) سے خیر و شر کے افعال کا صادر ہونا واجب ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ ازل میں چاہا اور تقدیر کیا ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے فعل کرے گا یا نہ کرے زیادہ یہ ہے کہ یہ تقدیر اختیار کا باعث ہے اور یہی اختیار کو ثابت کرنے والے ہیں نہ کہ اختیار کی نفی کرنے والے۔ اور نیز ہم کہتے ہیں کہ اگر فضائل ازلی اختیار کے منافی ہو تو چاہے کہ حق تعالیٰ اپنے افعال میں روزانہ پیش آنے والے واقعات کی ایجاد میں مختار نہ ہو کیونکہ ان افعال کو ضرور تقدیر و ارادہ کے موافق واقع ہوتا چاہئے جب ویسا نہیں ہے تو ایسا بھی نہیں ہے، والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلى آله الصلوٰت والتسلیمات والتغیات والبرکات والعلی۔

مکتوب ۵۴

مولانا عارف لاہوری کے نام فائے لطافت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوٰات و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرنا ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے ان دنوں میں بھیجا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اثر کے زائل ہونے اور عین کے زوال کے آغاز کے بارے میں آپ نے لکھا تھا کہ آپ نے میرے حق میں ایسی ہی بشارت دی تھی۔ میرے مخدوم! عین کا زائل ہونا اثر کے زائل ہونے کی نسبت زیادہ آسان ہے پس عین کا زائل ہونا مقدم ہوگا اسی لئے بعض کو عین کے زوال کے بعد اثر کا زوال بھی ہوتا ہے اور بعض کو نہیں ہوتا اس لئے اثر کے زائل ہونے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ سالک کو فنا حاصل ہونے کے بعد بعض عین و اثر (دونوں) کے زائل ہونے کے قائل ہوتے ہیں اور بعض نے اثر کے زائل ہونے کو جائز نہیں رکھا اور حق اس بارے میں یہ ہے کہ اگر سالک کاملاً یقین مرتبہ شیون سے ہو تو اس کے عین ثابتہ تک وصول اور اس میں فنا حاصل ہونے کے بعد اس کے حق میں عین و اثر کا زائل ہونا واقع ہے کیونکہ شیون کو عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے کہ عالم صفات کا ظل ہے نہ کہ شیون کا ظل، پس کسی شان میں فنا حاصل ہونے سے مطلق فنا لازم آئے گی اور عین و اثر کو زائل کرنے والی ہوگی، اور اگر سالک کا عین ثابتہ مقام صفات سے ہے تو صفت میں سالک کا وصول و فنا ہونا اس کے وجود کو بالکل محو (فنا) کرنے والا نہیں ہوتا اور اس کا اثر زائل نہیں ہوتا کیونکہ سالک کا وجود اسی صفت کا اثر و ظل ہے۔ آپ نے جو کچھ بشارت اس فقیر سے نقل کی ہے آپ کے دل سے بھول ہوئی ہے، فقیر نے اس طرح سے ہرگز نہیں کہا ہوگا۔ اور شیخ ابو سعید ابوالخیر (قدس سرہ) عین و اثر کے زوال کے قائل ہیں جیسا کہ انھوں نے اثر کے زوال کے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا ہے وَلَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ اور باقی رکھے گی اور چھوڑے گی [عین نہیں رہتا اثر کہاں سے رہے گا۔ رباعی

جسم مہمدا شک گشت چشم بگریست در عشق تو بے جسم ہی باید رست
از من اثرے نماذاں عشق از چست چوں من ہمہ معشوق شدم عاشق کست

[میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میر کا آنکھ نے گریہ کیا، تیرے عشق میں جسم کے بغیر ہی زندہ رہنا چاہئے، مجھ سے کوئی اثر

باقی نہیں رہا (تو میر) یہ عشق کس چیز سے ہے، جب میں سراسر معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہے]

لیکن اس رباعی کے آخری مصرع میں کلام کی گنجائش ہے کیونکہ عاشق اس وقت میں صحرائے عدم کی طرف

کوچ کر چکا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہا اور وہ انانیت کو درہ زوال لا چکا ہے انا الحق (میں حق ہوں) کون کہے اور میں ہمہ معشوق شدم [میں ہر امر معشوق ہو گیا] کی کیا گنجائش ہے اس مقام سے عارف کا نصیب فنا و نیستی ہے اور اہل امانات کو امانتیں واپس کرنا ہے اور کلمہ انا (میں) کے مورد کائنات ہونا جو سہ تو ادنیٰ و نشوی و لیک گم جہد کئی جائے برسی کز تو توئی بر خیزد [تو وہ تو نہیں ہو جائے گا لیکن اگر کوشش کرے تو ایسی جگہ پہنچ جائے گا کہ تجھ سے تیرا ہونا جانا رہے گا] آپ نے لکھا تھا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے مکتوبات میں واقع ہے کہ "یتام راستہ پانچ قدم ہے تین عالم امر کے اور دو عالم خلق کے۔ تین قدم جو عالم امر کے ہیں کون سے ہیں اور عالم خلق کے دو قدم کیا چیز ہیں" میرے مقدم عبارت کے نقل کرنے میں فرق ہو گیا ہے مکتوبات میں اس طرح ہے کہ "یہ راہ کہ ہم جسے طے کرنے کے درپے ہیں کل سات قدم ہے دو عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے" آپ جان لیں کہ عالم امر کے پانچ قدم (لطائف) قلب و روح و سر و خفی و اخفی ہیں اور عالم خلق کے دو قدم (قالب و نفس) ہیں۔ آپ نے پوچھا تھا کہ "فنائے روح کس چیز سے عبارت ہے اور اس کی علامت کیا ہے اور وہ فنائے نفس پر مقدم ہے یا نہیں؟" آپ جان لیں کہ ہر لطیفہ کی فنا اس لطیفہ کے اپنی اصل تک پہنچنے سے وابستہ ہے اور چونکہ روح کی اصل صفات بلکہ ظلال صفات کے مقام سے ہے کیونکہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے اصول اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ میں داخل ہیں کہ ان میں سیر واقع ہونا ولایت صغریٰ ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے، پس فنائے روح صفات کے ظلال تک وصول سے عبارت ہے جیسا کہ قلب کی اصل افعال و اجبی تعالیٰ کے مقام سے ہے اور اس کی فنا اس کے اس مقام تک وصول سے وابستہ ہے اس دائرہ ظلال سے گزر جانے کے بعد اسماء و صفات و شیون و تنزیہات کا دائرہ ہے کہ اس میں سیر واقع ہونا ولایت کبریٰ ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے، عالم امر کے پانچوں جوامہ (لطائف) کے عروج کی انتہا اس دائرہ کی نہایت تک ہے اور اس دائرہ سے گزرنے کے بعد ان کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گزرنے کے بعد دائرہ کی ایک قوس (نصف دائرہ) ہے جو کہ ان سب (تینوں) دائروں کی اصل ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ استے سبحانہ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "ان تینوں قسم کے کمالات کا حصول نفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اس (نفس) کو اطمینان کا حصول اس مقام میں میسر ہوتا ہے اللہ" اور اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کا کمال عالم امر کے کمالات سے اوپر ہے اور اس کا کامل طور سے فنا ہو جانا ان تینوں قسم کے

۱۳۸ اصول تک وصول سے وابستہ ہے پس فنائے نفس فنائے روح کے بعد بلکہ عالم امر کے لطائف کی فنا کے بعد ہوگی، اور یہ جو ہم نے اس کا کامل طور سے فنا ہونا کہا ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اور اس کے اطمینان کی ابتداء اسما و صفات کے ظلال کے دائرہ سے ہے جو کہ ولایت صغریٰ ہے لیکن اس مقام میں فنا کی صورت ہے فنا کی حقیقت ان تینوں قسم کے اصول کے ساتھ وابستہ ہے ارباب ولایت صغریٰ بھی نفس کے فنا اور مطمئن ہوجانے کی خبر دیتے ہیں لیکن چونکہ اس مقام میں فنا کی حقیقت نہیں ہے اس لئے کہتے ہیں ۵

ہر چند کہ مطمئن گردد ہرگز صفات خود نہ گردد
[اگرچہ نفس مطمئن ہوجائے (بہر بھی) اپنی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتا]

اور جو شخص کہ فنا کی حقیقت کو پہنچ چکا ہے وہ کہتا ہے کہ فنا و اطمینان کے بعد اس میں بال بھر مخالفت (بھی) نہیں رہتی اطاعت و تسلیم کے سوا اس کا کوئی کام نہیں ہے، والسلام۔

مکتوب ۸۵

شیخ یازید ہارنپوری کے نام اطمینان نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کا مکتوب میر غروب پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے لکھا تھا کہ ”عین واثر کا زائل ہونا ولایت کبریٰ کا کمال ہے اور جو فنائے نفس کہ ولایت صغریٰ میں پیش آتی ہے ان دونوں میں فرق واضح نہیں ہوتا امیدوار ہے کہ اس فرق کی بابت رہنمائی فرمائیں گے۔ میرے مخدوم اقلئے نفس عین واثر کے زائل ہونے سے وابستہ ہے لیکن ایک کو ولایت کبریٰ کے ساتھ اور دوسرے کو ولایت صغریٰ کے ساتھ خاص کرنا آپ نے کہاں دیکھا ہے اور کس سے سنا ہے فقیر نے خود نہیں کہا ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں (بھی) نہیں ہے جس شخص سے آپ نے سنا ہے اسی سے اس کا حل طلب کریں، ہاں اگر اس معنی میں کہیں کہ فنائے نفس کی ابتداء ولایت صغریٰ میں ہے اور اس کا کمال ولایت کبریٰ تک پہنچنے سے بلکہ غاصراریعہ کے اعتدال کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ کمالات نبوت سے تعلق رکھتے ہیں نور مست ہے کیونکہ ولایت صغریٰ میں اگرچہ ایک گونہ فنا و اطمینان حاصل ہوجاتا ہے لیکن اس حد تک نہیں کہ نفس اپنے بُرے اوصاف سے بالکل مبرا ہوجائے اور اخلاق ذمیرہ سے پوری طرح خالی ہوجائے اسی لئے اس ولایت والے حضرات کہتے ہیں ۵

ہر چند کہ مطمئنہ گردد ہرگز صفات خود نگر در

[اگرچہ نفس مطمئنہ ہو جائے (بھیرے) اپنی صفات (علوات) سے ہرگز باز نہیں آتا]

۱۳۹

حضرت عالی (قدس سرہ) جو کہ ولایت کبریٰ تک پہنچے ہیں بلکہ کمالات نبوت کے ساتھ مشرف ہوئے ہیں فرمایا ہیں کہ نفس کو فنا و اطمینان (حاصل ہونے) کے بعد مخالفت کی مجال نہیں رہتی اور اس سے بال بھر بھی (اللہ کی) مرضی کے خلاف تصور نہیں ہے اور وہ مستہلک و مستغرق ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کا اور اپنے ماسوا کا کوئی شعور نہیں رکھتا جس واقعہ میں آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور حضرت امیر (علی اکرم اللہ تعالیٰ وجہہ کرمی) دیکھا نیک و مبارک ہے بظاہر آپ کو حضرت امیر المومنین (کرم اللہ وجہہ) سے حصہ ہوا اور دوسری مرتبہ جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے الصلوات والسلام کو ازواجِ مطہرات کے ساتھ دیکھا ہے اور ان اہمات المومنین کی جانب سے غایات مشاہدہ کی ہیں گویا آپ ان کے فیوض و برکات سے بھی بہرہ مند ہوئے ہیں اور کمالات ولایت کو اس کمال کے ساتھ جو کہ کمالات نبوت کے مناسبہ جمع کیا ہے اور دوسرے واقعات میں کہ فقیر نے آپ کو ایک خاص گھوڑا دیا اور سوار کیا اور اپنے ساتھ لے گیا اور حضرت میکائیل سے مہربانی و عنایت کا مشاہدہ کرنا اور ان کا یہ کہنا کہ میرا بھائی جبرئیل تیرے ساتھ بہت ملاقات کرتا ہے اور یہ محبوبیت کے سبب سے ہے یا آپ میں محبوبیت کی نشان دہی ہے اور ذشتوں کو حسین صورتوں اور شاندار لباس میں دیکھنا اور آسمان سے چاند کی چاندنی کی مانند کسی چیز کی نیچے آکر آپ کے سانسے گر پڑنا اور روئے زمین کا اس کی چمک سے روشن ہو جانا بہت واضح و بلند واقعات ہیں اور ان میں سے بعض بظاہر اس سے زیادہ بلند ہیں جو کچھ کہ آپ کو اس وقت حاصل ہے مختصر یہ ہے کہ (یہ) واقعات بشارات ہیں امیدوار میں ہے

چشم دارم کہ دہیاشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختم قطرہ بارانی را

(لے وہ (اللہ) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا)

والسلام والولاء الخ

مکتوب ۸۶

سیادت پناہ میں نظر حسین کے نام عاشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت

جو کہ محبت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، لے سیادت پناہ! آپ نے عشق کے شوق اور شوق کے

ولولہ کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا اور عدم حصول کے درد کا اظہار فرمایا تھا واضح ہوا اور لذت بخش مسرت افزا ہوا، ۷

خوش آنکہ براہِ عشق جان داد عشق است کہ جان با تو توان داد
[وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے کہ عشق کے راستے میں جان دی، عشق ایسی ہی چیز ہے جس کیلئے جان ہی جانتی ہے] ۱۳
اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بلند کرے اور عشق کی آگ کو بجھ کرے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے پوری طرح رہا کر دے اور مطلب کے ساتھ خاص محبت پیدا کر دے محبت کوئی لمحہ ایسا نہیں چھوڑتی جو کہ محبِ صانع کے نصیب نہ ہو، المرء مع من احب [اویسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت جقدر زیادہ قوی ہوگی محبت اسی قدر زیادہ کامل ہوگی، محبت کا زیادہ ہونا حسن و جمال کے علم کی فراوانی کے مطابق ہے، حسن کے دقائق اور جمال و کمال کی باریکیوں کا علم جقدر زیادہ ہوگا اسی قدر شوق کی آگ زیادہ اور محبت کا شعلہ تیز ہوگا ۷

آنرا کہ بحسن دیدہ تیز است این عشق بلائے خانه خیز است
[جس شخص کی آنکھ حسن کے ساتھ تیز ہے، یہ عشق (اس کیلئے) گھر سے اٹھنے والی بلا ہے]
عشق کو حسن کے ساتھ موافقت ہے اور اول (ازل) ہی سے ہم صحبت ہونے کا عہد موجود ہے، حدیث کنت کفرا عنفیا [میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا] اس پر دلالت کرتی ہے۔ ۷

ہر کجا حسن می نماید رُوس می نہد سر بسجده عشق آں سو
[جہاں بھی حسن اپنا جلوہ دکھاتا ہے عشق اسی طرف سر بسجود ہو جاتا ہے]
اُس کے حسن کی شہرت سے دنیا مال لال ہے اس لئے اس کے عشق کا مظہر ہمیشہ کھلا ہوا ہے ۷
افسانہ عشق ادبہر سوے دیوانہ حسن ادبہر کوے
[اس کے عشق کا چرچا ہر طرف ہے، اس کے حسن کا دیوانہ ہر کوچے میں ہے]

عدم حصول کے درد سے غلین نہ ہوں، ع
بتاریکی دروں آبِ حیات است [آبِ حیات تاریکی میں ہے]
اُس مقام کا حصول عین عدم حصول ہے اور جہل عین معرفت ہے اعرفہم باللہ اشد تخیراً فیہ
[اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اس کے بارے میں سب سے شدید حیرت زدہ ہے] بیشک معروف کی کُنہ کو پانے اور احاطہ کرنے کی حقیقت بشر کی طاقت سے باہر ہے اور سب ہی لوگ اس عدم حصول کے درد میں مبتلا ہیں، بشریت سے نکل جانا اور ذاتِ مطلق کے ساتھ متحقق ہونا ممکن نہیں ہے کہ وہ ذاتِ مطلق کے

سو بہہ مند ہو جاتا۔ شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں ۵

می بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تورنج کمر

[یا تو نہیں دیکھتا کہ پیغمبر جیسی عظیم الشان ہستی کمال فقر (بشریت کی قطعاً) حاصل نہیں ہوا (اسے) تو بھی کون سے

ممکن واجب (کی حقیقت) سے اور مقید مطلق (کی حقیقت) سے کیا پائے اور کیا حاصل کرے، اس سے جو کچھ

حاصل کرے اور پائے گا وہ ذات مطلق کی بلند بارگاہ سے نیچے اور قید کی پستی میں داخل ہے، اس کے

طالب کو اس کے سوا چارہ نہیں ہے کہ اپنے آپ کو یا دوسری میں رکھے، اس بیچارہ کی نہایت یہ ہے کہ اپنے آپ کو

گم و محو کر دے اور اپنا کوئی نام و نشان باقی نہ رکھے نہ یہ کہ عفا کو شکر کرے اور سیرغ کو حال میں پھینکے ۵

عفا شکر کرے نہ شود دام باز چیں کایجا ہمیشہ بلو بدست است دام را

[عفا کو کوئی شکر نہیں رسکتا تو اپنا حال اٹھالے کیونکہ یہاں ہمیشہ جلال لگایا ہوا جیسا کہ ہوا کو ہاتھیں بند (یعنی گم و محو) حال میں

اس جدائی کی شام کے لئے وصال کی صبح کی کوئی امید نہیں کی گئی ہے، افسوس در افسوس کہ اس غم کی کوئی

حد نہیں ہے اور اس درد کا کوئی علاج نہیں ہے ۵

ہم صبح وصل جو یاں من و شام نا امید کی سیاہ بخت ہجرم شب من سحر ندارد

[سب لوگ صبح کی صبح تلاش کر رہے ہیں (لیکن) میں ہوں اور شام نا امید کی کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں (اسے میری رات

آپ نے عاشق کی آرزو مندی اور معشوق کی بے نیازی کی بابت لکھا تھا، بیشک یہ دونوں صفیں

عاشقی و معشوقی کے لوازم میں سے ہیں یہ جدا نہیں ہوتیں ورنہ معشوق جب تک جان رکھتا ہے آرزو

کے بغیر نہیں رہتا کہ (یہ) اس کی جان کے ساتھ وابستہ ہے اور اس کے ساز و سامان کے ساتھ پیوستہ ہے

اور معشوق ہر وقت بے نیازی کی صفت کے ساتھ ہے (جو کہ) نائل ہونے والی نہیں ہے ۵

بنازم این چه استغنا و ناز است گدازم این چه امید دراز است

[میں ناز کرتا ہوں (کہ) یہ کیا بے نیازی و ناز ہے، میں گھٹل رہا ہوں، یہ کیسی طویل امید ہے]

معشوق کی جانب سے جس قدر بے نیازی و لاپرواہی زیادہ ہوگی عاشق کی جانب سے عشق کا جوش اور

آرزو مندی میں گھٹنا اسی قدر زیادہ ہوگا کسی نے خوب کہا ہے ۵

نہ تنہا آفتم ز بیانی اوست بلائے من ز ناپرواہی اوست

[محض اس کی خوبصورتی ہی میرے لئے آفت نہیں ہے (بلکہ) میرے لئے اس کی لاپرواہی کی وجہ بھی مصیبت ہے]

آپ نے اس بے پرواہی سے کمال کی درخواست کی تھی یہ ناکارہ خود کس قابل ہے جو کچھ ہے

بزرگوں کے باطن سے ہے مختص یہ ہے کہ جن بعض کمالات کی آپ کو بشارت دی گئی ہے ان کا شکر لایا

اور دوسرے مراتب جن کی امید کی گئی ہے اُن کے امیدوار ہیں فان المرء مع من احب [پس
بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت کو زیادہ کرنے میں کوشش کریں تاکہ مالِ درجہ
کی معیت حاصل کر لیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والتمتع متابعتہ المصطفیٰ
علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات والعلیٰ۔

مکتوب

فقیر خیر خرف الدین جس کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غم و شہود کی تفصیل
اور کمال اللہ نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے میان میں تحریر فرمایا
الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، میرے مخدوم آپ نے احوال کی شرح اور
کیفیات کے اظہار میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا واضح ہوا اور باطنی لذات کا سبب ہوا، اللہ تعالیٰ ترقیات کے
دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، ہمت کو بلند رکھیں جو کچھ میسر ہو اس پر قانع نہ ہوں۔ رع

آں لقمہ کہ درد ہاں نگینہ طلبد [وہ لقمہ طلب کرتا ہے جو منہ میں نہیں سماتا]
مکن واجب تعالیٰ سے کیا پائے اور مفید مطلق سے کیا حاصل کرے، مفید جو کچھ مطلق سے حاصل کرتا ہے یا
شاہدہ وادراک کرتا ہے درجہ اطلاق سے نیچے ہے اور اس کی استعداد وادراک کے ساتھ مفید ہے، مطلق
ان فیودے پاک اور اس ادراک و شہود سے میرا ہے پس اس مرتبہ مقدس ناامیدی کے سوا کچھ نصیب نہیں ہے۔
عاشقان را نصیب از معشوق جز خرابی و جاں گدازی نیست
[عاشقوں کو معشوق سے بربادی و جاں گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہوتا]

شہود و مشاہدہ ظلال کے ساتھ وابستہ ہے اور درک و وصل اس جگہ تک ہے کہ (جس پر) وصل کا اطلاق ہے
اور جب معاملہ ظلال سے بڑھ جاتا ہے اور اصل بھی ظل کی مانند راہ میں رہ جاتی ہے تو معاملہ غیب لغیب
سے جا پڑتا ہے اور سابقہ معاملات پر گتہ ہو جاتے ہیں اور ایمان شہودی ایمان بالغیب کے ساتھ تبدیل
ہوتا ہے اور لذت و صلاوت، ذوق و شوق کی بجائے بے کیفی اور درد و غم آجاتا ہے، کان رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائرہ الخزن متواصل الفکر [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ مغموم اور متواتر
فکر مند رہتے تھے] ان بندگوں کی لذت محبوب کی لطاعت میں ہے اور بس اور اُن کا انس اس کی بندگی پر
موقوف ہے ارحمنی یا بلال [اے بلال مجھے راحت پہنچا] اسی کی طرف اشارہ ہے اور قرۃ عینی فی اصطلاح

[میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے] اسی کا ایک رمز ہے، دوسرے حضرات شہود کی لذت کے ساتھ لطف اندوز ہوتے ہیں اور وصال کے خیال پر فریفتہ ہیں اور ان حضرات نے اس شہود سے آنکھ بند کی ہوئی ہے اور اسی وصال کو خیال تصور کر کے غیب کے ساتھ جو کہ شہود پر بناروں درجے فضیلت رکھتا ہے مطمئن ہیں اور کہہ رہے ہیں اس کی بندگی پر حسیّت باندرے ہوئے ہیں۔ تحریر اولیٰ (ذکیہ اولیٰ) کو جسے وہ امام کے ساتھ پالتے ہیں تجلیات ظہورات سے بہتر جانتے ہیں اور خشوع (عاجزی) اور سجدہ کی جگہ پر نگاہ جمائے کو کہ حدیث شریف متع بصرك بموضع سجودك [تو اپنی نگاہ کو اپنے سجدوں کی جگہ پر رکھ] جس پر دل ہے اور آیت کریمہ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ [وہ مومنین کا مباح ہوئے جو اپنی نمازیں خشوع کرنے والے ہیں جس کی مغیرہ شہود و شاہدہ سے زیادہ تصور فرماتے ہیں، نمازی (ظاہری) صورت پر موقوف نہیں ہے (بلکہ) عالم غیب لغیب میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر اور مشاہدات و تجلیات سے بالاتر ہے شاید کہ حدیث شریف (قدسی) قَفْ يٰ اَعْجَمِ فَاِنَّ اللّٰهَ يَصْلٰی [اے محمد! اٹھ جاے پس بیشک اللہ تعالیٰ نمازیں ہے] میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے، جس قدر اس (نماز) کی (ظاہری) صورت کی تکمیل میں کوشش کی جائے اور خشوع و آداب کو کامل طور پر ادا کرنے میں جدوجہد کی جائے اس حقیقت کے ساتھ (اسی قدر) مناسبت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ اس کی برکات سے بہت زیادہ بہرہ ور ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ شہود کی بندش اور ظہورات کی قید میں ہے اس حقیقت سے محروم و مستور ہے اسی بنا پر اس کی صورت کی تکمیل کو جو کہ حقیقت کی طرف ایک راستہ رکھتی ہے مشاہدات و تجلیات سے بہتر سمجھا ہے اور بلند سمجھتی کے باعث ان پر قناعت نہیں کرتا۔

بات دوسری طرف چلی گئی، ہم (اصل) مطلب پر آتے ہیں جو احوال کہ آپ نے لکھے ہیں سب مقبول و اعلیٰ ہیں اور لذات کا نہ ہونا، سابقہ احوال و مواجید کو پرانہ پانا اور عالم (دنیا) اور صانع عالم (دنیا کو نمانے والے) کے درمیان خالق و مخلوق اور صانع و مصنوع ہونے کی نسبت علاوہ کسی اور نسبت کا ثابت نہ ہونا یہ سب کمالات مرتبہ نبوت سے ظاہر ہوئے ہیں اور اس مقام سے کامل مناسبت رکھتے ہیں، حق سبحانہ ہم جیسے محروموں کو ان کمالات سے کامل حصہ عطا فرمائے انہ قریب بھیب [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے] والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ والترم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰت والتسلیمات و التمجیات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۸۸

سیادت پناہ سید علی ہارمہ کے نام اوقات کو مہر رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفے، جاب سیادت و نقابت پناہ! (اس) دور افتادہ سے
سلام عافیت انجام پڑھیں، اس حدود کے فقر کے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت
اور حضرت محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والختیہ کی شریعت عالیہ اور سنت منورہ کے لائق پر استغفار
کی دعا کی گئی ہے، اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودیوں کے
حاصل کرنے میں جان (دول) سے کوشش کریں، اندھیری لاقول کو گریہ و استغفار کرتے سے متبرک رکھیں اور
اس قلیل مدت میں آخرت کا زوارہ تیار کریں اور دوزخ افتادہ دوستوں کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کی جائے
یاد رکھیں، والسلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۸۹

میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کو (اپنے) شغ سے طلب کو ظاہر کرنا گزیر ہے اور اس
طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت کی صحبت بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله ذی الجلال والاكرام والصلوة والسلام علی رسولہ سید الانام وعلی الہالكرام
وہجہ العظام، (آپ کا) گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ شوق کا فخر اور درد و طلب پر مشتمل
تھا (اس لئے) عزیز خوشی حاصل ہوئی، حق سبحانہ اس شوق کی آگ کو شعلہ زن بنائے اور طلب کے شعلہ کو
سربلند کرے تاکہ ماسوا سے بالکل رہا کرے اور مطلوب کی خوشنودیاں غمیں پہنچائے، ۵
عشق آن شعلہ است کہ چوں برفروخت ہرچہ جز معشوق باقی جملہ سوخت
[عشق وہ شعلہ ہے کہ جب وہ بھڑک اٹھتا ہے تو معشوق کے علاوہ باقی سب کو جلا دیتا ہے]
س تمام مشغولیت کے باوجود جقدر طلب و شوق بھی میسر ہو غنیمت اور امید بخش ہے، ایک بزرگ نے
کہا ہے کہ اگر (اللہ تعالیٰ) دینا نہ چاہتا تو طلب نہ دیتا۔ آپ نے گم شدہ نسبت کے حامل ہونے کی خواہش
سے ان سے مراد خواجہ عبدالعزیز رضا قدس سرہ ہیں۔

ظاہر کی تھی، میرے مخدوم! جو کچھ طالب کے لئے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ طلب اور لوازم طلب کا اظہار شیخ سے کرے اور وصول کے طریقہ کا متعین کرنا شیخ کے سپرد کرے، مریض کو حکیم حازق سے مرض کا بیان کرنا ناگزیر ہے اس سے ازالہ الغرض کے طریقہ کا تعین طلب کرنا فصول بات ہے جو فیض کہ شیخ مرحوم سے پہنچا تھا وہ شیخ کے سیر و سلوک و مبدائعین کے موافق تھا اگر دوسری جگہ سے (فیض) پہنچے گا تو وہ اس (دوسرے شیخ) کے سیر و سلوک کے مطابق ہوگا اور اس کی ولایت کی حقیقت کے سرچشمہ سے جوش مارے گا ہر چشم کا مرہ دوسرا ہے اہر ہر حقیقت کے اثرات جدا ہیں سر

ہر خوش پسرے لا حرکتے دگر است [ہر اچھے بیٹے کی حرکات دوسری ہیں] اگرچہ اصل سرچشمہ ایک ہی ہو لیکن جگہوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اثرات مختلف ہو جاتے ہیں، ہر لحاظ اتحاد محال ہے، میرے مکرم! ہمارے طریقہ میں افادہ و استفادہ کا مدار صحبت پر ہے، صاحب استعداد طالب صحبت کی برکت سے اپنی استعداد و محبت کے موافق شیخ مقتدا کے باطن سے فیضیاب ہوتا ہے، ہر وقت صفات مذیلہ صفائی ہو کر شیخ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، فنا فی الشیخ ہونا فنا فی اللہ کا مقدمہ ہے، ۵

زال روے کہ چشم تست حول معبود تو بیرت اول

[چونکہ نیری آنکھ بھینگی (ایک کو دیکھانے والی) ہے اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیر ہے] اگر سیر کی صحبت میسر نہ ہو تو محض محبت سے بھی شیخ کی توجہ کے مطابق فیضیاب ہو جاتا ہے لیکن ان دونوں میں بہت فرق ہے شتان ما بینہما۔ اویں قرنی! اگر چہ آنسرو علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے باطن سے فیضیاب ہوئے ہیں اور ولایت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوئے ہیں لیکن صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے مرتبہ کو نہیں پہنچے اور خیر التبعین [تابعین میں بہتر] ہو گئے ہیں، جو محبت کہ آپ فقرار سے رکھتے ہیں اس کو بہت بڑی نعمت تصور فرمائیں اور اس نعمت میں اضافہ طلب کریں، المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے سنا ہوگا ما میدہے کہ ان کے باطن سے کامل حصہ حاصل کریں گے اور فیضیاب ہوں گے، یہ حقیقہ اپنے اندر اس بات کی قابلیت نہیں پاتا کہ اس سے بہت بڑے کام کی درخواست کریں لیکن چونکہ آپ نے حسن ظن کی وجہ سے لکھا ہے امید ہے کہ اس ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ فرمائیں گے اور دیرانہ سے کوئی خزانہ نکالیں گے، حدیث قدسی ہے انا عند ظر عبدی بی [میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں] بہر حال انشاء اللہ تعالیٰ عاقبتاً تو مجھے متعلق اپنے جنت سے دریغ نہیں کرے گا، اوقات کو طاعات کے معمولات کے ساتھ استوار رکھیں اور لہو و لعب سے بچتے رہیں اور ربہ کی بے وفائی اور قبر و قیامت کے احوال کو مد نظر رکھیں اور نجات کو سنت کی پیروی

اور برکت سے بچنے میں یقین کریں اور بدعتیوں اور ملحودوں کے ساتھ صحبت نہ رکھیں کہ وہ دین کے چور ہیں
 نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والحدیث کی حدیث ہے اہل البدع کلاب اہل النار [اہل بدعت اہل دوزخ] نے
 لکھے ہیں جو فقیر کہ شرعی طریقوں پر نہیں ہے اور سنت کے زیور سے آراستہ نہیں ہے اس کو اپنی مجلس میں نہ لے
 مختصر ہے کہ **وَمَا اسَکُمُ الرَّسُوْلُ فُحْدٌ وَّمَا فَخَلَمَ عَنْهُ فَاَنْتَهُوْا وَاتَّقُوا اللّٰهَ عَالَمِ الدُّنْيَا وَالدُّنْيَا** جو کچھ تم کو
 دے تم اس کو لے لو اور جس چیز سے تم اس سے باز ہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو کہ اسلام علیکم ہو علی ما رزق اللہ تعالیٰ

مکتوب ۹

صلاح آنا حافظ پیر محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدت کلمہ کو وہی ہوتا ہے
 الحمد للہ العلیٰ والا علی الصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ علی آلہ وصحبہ المبررۃ النقی،
 مکتوب شریف پہنچا چونکہ اشواق و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے ہر سنت و شادمانی کا باعث ہوا، حق سبحانہ
 اس شوق کے شعلہ کو بجھانے اور محبت کی آگ کو سر بلند کرنے تاکہ کثیر در کثیر تعلقات سے کامل رہا ہی میسر آئے
 اور وحدت حقیقی کا جمال پر وہ کھول دے وحدت اور کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں، سالک اگر چہ جہات
 کثرت پہ نہایت کتب ہے اور کثرت کے احکام میں اُبھرا ہوا ہے، وحدت سے دُور و محو ہے، وحشیانی
 پہ ہے طلب و محبت کی راہ سے بھی اور دید و دانش کی دُور سے بھی تاکہ وحدت ذاتی سے زیادہ قریب ہو جائے
 حقیقی توحید یک پہنچ جائے التوحید لا مفاط الاضافات [توحید اضافات کو مافکرا نہی] والسلام اولوا آخر

مکتوب ۹

سیادت مآب میر محمد اسرار کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شراوت عدم کی شراوت اور الہی کی شراوت
 سونہا ہے اور فنا و طمانین نفس کی تحقیق اور عین و اثر کے نازل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ شفی الا نعم والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ سید الانام علی آلہ الکرام و صحبہ
 السلام ہا بعدہ گرامی نام نے مشرف کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور فقر کی
 ست و فقر افزوں ہے اور عمت کے پیش نظر اعلیٰ مطلب ہے، آپ نے شوق کی بات لکھی تھی، فقر اکو بھی
 شوق جانیں بلکہ حدیث وانا الیہم کاشد شوقا [اور میں ان کی طرف بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں] میں

کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے وہ زیادہ شدید و زیادہ قوی ہے، فرع (شاخ) جو کچھ کھتی ہے وہ اصل (جڑ) سے حاصل کئے ہوئے کمال کی قسم سے ہے، خود کسی چیز میں مستقل نہیں ہے اور اصل کچھ کسی طرح کی برابری نہیں کر سکتی ہاں عدم ہے جو کہ اصل کے واسطے کے بغیر فرع کو نصیب ہے اور وہ شرف و نقص ہے اور بذات خود خیریت (بھلائی) کی ذرا بھی بونہیں رکھتا اور اگر خیریت ہے تو وہ انعکاسی و عاریتی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال کے باوجود خیر و کامل تصور کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے اور شرارت پر شرارت بڑھائی ہے پس نفس کی شرارت (بُرائی) عدم کی شرارت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ عدم ذاتی شرارت رکھتا اور اپنی نیستی و نامرادی کے ساتھ موافقت کئے ہوئے ہے اور نفس نے اس ذاتی شرارت کے باوجود جو کہ عدم کے واسطے اس کی ذات کی مانند ہو گئی ہے خیانت مذکور کے باعث امانیت (خودی) اور سرداری کا جنون اور اصل کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور اس راستے سے مولائے حقیقی تعالیٰ کی دشمنی پر قائم ہوا ہے، نفس امارہ کی حقیقت بھی اگرچہ عدم ہے اور شرارت کو اس سے کسب کر کے اس کا جانشین بیابن گیا ہے لیکن جبل مرکب اور سرداری کے جنون کے ذریعہ سے جو کہ عدم مطلق سے اس کے امتیاز کا سبب ہے شرارت میں اپنے باپ اور مبداء سے سبقت لے گیا ہے اور شریک ہونے کا حق ادا کر رہا ہے، عدم بیچارہ اگر ربیوں اس کی شاگردی کرے اس حد تک نہیں پہنچ سکتا اور نیز اس شرارت و سرکشی میں اس کا استاد ابلیس لعین ہے لیکن وہ شرارت میں آگے نکل گیا اور سرکشی و امانیت (خودی) میں ابلیس سے کئی منزل آگے چلا گیا، ابلیس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کی اور انا خیر منہ [میں اس سے بہتر ہوں] کی صدا اس کے باطن سے نکلی اور بنی آدم کو بہکانے کے بعد ان سے (اپنی) بریت ظاہر کی اور کہا اِنِّیْ بَرِّیْ وَنَسَکَ اِلَیْیَ اَخْلَکَ اللّٰهُ رَبَّ الْعَالَمِیْنَ [بیشک میں تجھ سے بری ہوں بلاشبہ میں اللہ سے بدتر ہوں جو کہ تمام جانوں کا پروردگار ہے] اور اس (نفس) نے خدائی کلام کو کیا اَنَا رَبُّکُمْ [اے اعلیٰ (میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں)] کہا، اشتان مابینہما [ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے]۔ ابلیس اس کا استاد ہونے کے باوجود اس کی شاگردی کے لائق ہے اور اس کا پیشوا ہونے کے باوجود اس کی پیروی کے قابل ہے؟ سبحان اللہ یہی (نفس) اتنا کہ اس شرارت اور بدایوں کے باوجود اطمینان و شرح صدقہ حاصل ہونے کے بعد عالم امر کے لطائف کا جو کہ پاکی اور بلندی کے ساتھ موصوف میں سردار ہو جاتا ہے اور قرب و معرفت کے مدارج میں اُن پر فوقیت پیدا کر لیتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ سجادہ بسرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ ”(نفس) مطمئنہ شرح صدقہ حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ (یعنی ولایت انبیاء کرام) کے لوازم ہے“

نکھ دفزاو لکتوب من ۲۶ حصہ چارم فارسی من ۹۔

اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر (سینہ) پر ترقی حاصل کر لیتا ہے اور وہاں تسلط قائم کر لیتا ہے اور قریب کے ملک (مقامات) پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے، یہ تختِ صدر حقیقت میں مغربہ و ولایتِ کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے بڑھ کر اس تخت پر متمکن ہونے والے کی نظرِ باطنِ بطون (اصل بالاصل) تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اس (خاص) مطلب کے لئے (اب) مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی ہے (کیونکہ اب) وہ کلی طور پر مطلوب کی طرف متوجہ اور پستی طرح منسود میں مشغول ہے اس کا ارادہ پروردگار جل سلطانہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے سوا نہیں ہے اور اس کا مطلب اس تعالیٰ شانہ کی طاعت و عبادت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ یہ ہے حضرت (قدس سرہ) کا کلام شریف۔

آپ نے لکھا تھا کہ بعض وقت اپنے آپ کو اس طرح گم پاتا ہے کہ گویا بکھرا ہوا موم بم غبار ہے باطن جو کھٹا ہر کے لباس میں بلبوس ہے محض وہم و خیال کے سوا اور کچھ نہیں آتا، بعض اوقات (یہ فقیر) اگرچہ آنکھ کو ملتا ہے کہ شاید خیرگی کا اثر ہو اور نیز اسی طرح پر تکلم و استماع الخ میرے مخدوم! یہ عدمیت کی دید جو اصلِ فطن ہونے کے تعلق سے ہے مبارک و مسعود ہے اور وصول (پہنچنے) کی تمہید ہے بلکہ نفس و سون ہے کیونکہ جب تک نہیں پائے گا اس وقت تک رہائی (فائیت) حاصل نہیں کرے گا، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ بس ایسا عدم چاہتا ہوں کہ پھر کبھی واپس نہ آؤں۔ ذکر و فکر کا نتیجہ اور سیر و سلوک کا ثمرہ یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے سے واقف ہو جائے اور اپنی (ہستی اور اس کے نتائج کمالات کو بالکل اصل سے جانے اور اصل کے سپرد کر دے، مولوی (معنوی) قدس سرہ نے کہا ہے

چوں بدانتی کہ فطن کیستی فارغی گردِ دی و گردِ زیستی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مرہ ہو یا زندہ ہو توبے فکر ہے]

آپ نے عین و اثر کے زائل ہونے کے بارے میں جو یہ لکھا تھا کہ یہ زوال و فنا کا معاملہ صفاتِ نفس کے ساتھ تعلق رکھتا ہے نہ کہ اس کی ذات کے ساتھ کیونکہ اس کی ذات باقی ہے اور ظاہل و تبدیلی و تناسل و صفات میں رہتا ہے اور میں، اور صفات کی اس تبدیلی سے اس کی ذات کا ترکیب و طہارت ہو جاتی ہے اور حاطینان تک پہنچ جاتی ہے۔ بیشک تحقیق یہ ہے کہ فنا و بقا بری صفات

تبدیل ہو جاتا ہے لیکن اس تحقیق کی صورت میں کہ افرادِ عالم سب کے سب اسماء و صفات کا ظہور میں کوئی ذات ان کے درمیان موجود نہیں ہے پس ذات کے بغیر ان سب کا وجود کلی طور پر جوہ و اعتبارات ہوگا نہ ترکیب سے قبل نفس کی حرکت و ملامت میں ہوتی ہو اور مطلب ہونے کے بعد تختِ سینہ پر متمکن ہو جانا ہے اور رضائے الہی کے مقام میں مشغول ہونا ہے اور تمام مقدراتِ خداوندی کو برضا و رغبت قبول کر لیتا ہے (شرح مکتوبات قدسی آیات مولانا فرشتہ خان صاحب رحمہ اللہ) مکتوب نمبر ۱۶۵ میں یہ عبارت چند سطروں کے بعد ہے۔

۱۳۸ صفات کی فنا کی صورت میں عین و اثر کا زائل ہونا حقیقت کے طور پر ہونا چاہئے نہ کہ مجاز کے طور پر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے، شیخ محمد الدین بن عربی (قدس سرہ) نے بھی عالم کو اعراضی مجتمعہ (ایسے وجودوں کا مجموعہ جو جوہر کے بغیر قائم ہیں) کہا ہے پس ان کے مذہب پر بھی افرادِ عالم کے لئے ذات نہیں ہوگی اور اگر ہوگی تو اطلاق و تقید کے طور پر اسی ذاتِ جمل و علا کا وجود ہوگا پس افرادِ ممکنات یا محض اعراض ہیں یا ان اعراض سے اخذ کی ہوئی ذات ہیں، اگر (دیکھیں) کہ نفس جیسا کہ صفاتِ رذیلہ رکھتا ہے ایسے ہی علم و قدرت کی ارادت وغیرہ صفاتِ حمیدہ بھی رکھتا ہے پس صفاتِ رذیہ کے زائل ہو جانے کی صورت میں صفاتِ حمیدہ باقی ہیں جو کہ عین و اثر کے زائل ہونے کے منافی ہیں۔ ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ جو چیز نفس کی ذاتی ہے وہ شرارت و نقص ہے اس میں صفاتِ کمال کا ہونا اس کا اپنا نہیں ہے بلکہ مرتبہ و جوب سے مستعار ہے کما س نے ان کمالات کو جہالت کی وجہ سے اپنے ذاتی تصور کر لیا ہے اور اپنے آپ کو اس واسطے سے خیر و کمال اور خیرات (بھلائیوں) کا مبدئ اُجھان لیا ہے اور اپنے مالک کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور ایمانت میں خیانت کی ہے پس اس کی حقیقت وہی جمل مرکب و علم کا ذب ہے جو کہ اس کی شرارت و ایمانت کا مسبب بنا ہے۔ مولوی (روحی قدس سرہ) نے کہا ہے، رح

اے برادر تو میں اندیشہ نہ (لے بھائی! تو یہی وہم و خیال ہے)

بھلائی کی کچھ بھی ہو اس کی ذات میں نہیں ہے پس جمل مرکب و غلبہ وید عاریت کے فنا و زائل ہونے کے بعد اس کا کوئی اثر نہیں رہتا اور حقیقت گویا بدل جاتی ہے اور اتارگی (سرکشی) سے اطمینان تک پہنچ جاتا ہے اور اگر بارے اس کلام سے جو کہ عین و اثر کے فنا و زوال کے بارے میں آیا ہے یہی معنی قریب الغم میں اور نصو میں (آیات و احادیث) بھی اس کی نشاندہی سے خالی نہیں ہیں، من تخلقنا ذرا دیت (جس کو میں قتل کرتا ہوں) اس کا ختم نہیں خود ہوں (اَوْ مَن كَانَ مِثْنًا فَآخِیْنٰہُ) (کیا یہ نہیں کہ جو دشمن مرہ تمہارے پاس کو زندہ کر دیا (اسلام

مکتوب ۹۲

شیخ حسین منصور کے نام ان کے بلند احوال و لذات کی شرح میں مع ولایت علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مدارجِ قرب میں بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے، مکتوبِ مرغوب جو آپ نے اس مسکن کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے توجہات کی تاثیر کے بارے میں جو کھلا بین کی بابت واقع ہوتی ہوا اور اس امرِ عظیم پر قدرتِ قوت کے بارے میں لکھا تھا، واضح ہوا اللہ تعالیٰ اجل شانہ کا شکر

۹۳

بجالاتیں اس کو نادر نعمت جانیں اور آیت کریمہ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ (جو اللہ ہی ہے اللہ کے سوا کوئی قوت نہیں ہے) پڑھیں، لکھا ہوا تھا کہ پہلے جب میں اپنے احوال کی چھان بین کرتا تھا اپنے آپ کو ولایت کبریٰ میں پاتا تھا اور اگرچہ فوق کی طرف متوجہ ہوتا تھا (لیکن) ہونہیں سکتا تھا، درت و لڑتک اسی حال میں رہا اب جو متوجہ ہوتا ہوں تو اپنے آپ کو ولایت علیا میں پاتا ہوں بارہا غور کیا اور بارہا سوچا (لیکن) اس امر میں کوئی شک و شبہ پیش نہیں آتا۔ میرے مخدوم! یہ حال اور یہ دید اعلیٰ ہے بزرگوں نے کہا ہے کہ حال کے صحیح ہونے کی علامت کامل درجہ کا یقین حاصل ہونا ہے فقیر بھی جب متوجہ ہوا تو آپ ہی کی دہکے مطابق پایا اور آپ کو اس ولایت میں ملاحظہ کیا اس پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ پہلے عالم امر کے لطائف کا عروج واقع ہوتا تھا اب عالم خلق کے لطائف میں بھی جو کہ نقص و عناصر اربعہ میں عروج معلوم ہوتا ہے۔ میرے مخدوم! یہ عروج جو کہ عالم خلق کے لطائف کے لئے ہے سابقہ (یعنی ولایت علیا) کی تائید کرنے والا ہے کیونکہ عالم خلق کے لطائف کا عروج ولایت علیا کے مناسب ہے سوائے لطیف خاک کے کہ اس کا کمال کمالات نبوت سے وابستہ ہے اور لطیف نفس عالم امر کے لطائف کی طرح ولایت کبریٰ میں فنا و بقا کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اور اطمینان کے کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ولایت علیا میں ترقی بلا واسطہ طور پر عالم خلق کے لطائف میں سے ہیں عنصر یعنی عنصر آبی، عنصر ہوائی، عنصر ناری کا حصہ ہے، دوستوں دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۳

برادر بگ سمرقندی کے نام ذکر پر ہمیشگی کی ترغیب اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔ حامد اللہ العظیم و مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم: اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے اور ایک لمحہ بھی اپنے بغیر چھوڑے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آئندہ بھی اسی طریق پر احوال نیک انجام لکھتے رہنا چاہئے کہ یہ غایب توجہ کا سبب ہے۔ بیوگان کے بارے میں آپ جو کچھ سچی جمیل کرتے ہیں وہ ثواب کا مقام ہے، حق سبحانہ جزائے خیر عطا فرمائے، جو اوقات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے سب واضح اور اچھے ہیں، بشارات ہیں، اپنے کام میں مشغول رہیں، آپ نے باطن کے احوال اور ذکر و فکر اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، پہلے اس کو

لکھا اور دوسری چیزوں کو تلیج بنانا چاہئے۔ ع

طفیل دوست باشد ہرچہ باشد [جو کچھ ہوتا ہے دوست کے طفیل میں ہوتا ہے] مختصر یہ ہے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کریں کہ ذکر و حضور دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازمہ (طبیعتِ ثانیہ) بن جائے کہ نفی کرنے سے بھی اس کی نفی نہ ہو، اور اسوائے مذکور (ماسوی اللہ) سینہ کی وسعت و رحمت ہو جائے اور حق سبحانہ کے سوا اور کوئی امر اور مقصد نہ رہے۔ ع

ایں کارِ دولت است کنون تا کلا رہند [یہ نصیب کی بات ہے دیکھیے اب کس کو عیانت کرنے ہیں] دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۲

خواجہ امان اللہ خواجہ محمد مومن برہان پوری کے نام فنائے قلب فنائے نفس کی تحقیق اولاً بید کر اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے غیر حالت نماز پر توفیق رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفی، سعادت آثار خواجہ امان اللہ نے، اللہ سبحانہ اس کی اپنی رضامندیوں کی توفیق بخشے، جس کا غرض (مکتوب) میں اپنے احوال و اذواق و واقعات و مقامات تحریر کر کے اس میں کسی کو بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوشوقت کیا اور اسی طرح جو کا غرض (مکتوب) کہ محبت اطوار خواجہ محمد مومن، اللہ تعالیٰ اس کی امیدوں کو پورا فرمائے کے احوال و واقعات پر مشتمل تھا وہ بھی مسرت افزا ہوا۔ دونوں عزیزوں کے احوال عمدہ اور کیفیات پسندیدہ اور واقعات و خواب واضح و مبارک ہیں، آپ حضرات نے فنائے قلب فنائے نفس اور قلب و دماغ و وہم و خیال سے خطرہ (و سوسر) کے دور ہونے اور نیستی و عدمیت کی دید اور کلمہ انا کے مقام و رود کے زائل ہونے اور ذکر اور اس کے اثر کے نفی ہو جانے اور مذکور کے نہ پانے اور لایذ کر اللہ الا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرنا ہے] کا مقام حاصل ہونے کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، آپ جان لیں کہ لایذ کو اللہ الا اللہ کو وحدت وجود والے بھی کہتے ہیں اور فنائے اکمل کے بعد بھی یہ حالت پیش آتی ہے لیکن ان دونوں مقاموں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، وحدت وجود والے تعین امکانی کو حق کہتے ہیں اور اللہ ان کے نزدیک اسی تعین پر اطلاق پاتا ہے اُس تعین کو اس حالت کے تحقق (پائے جانے) سے پہلے کسی دوسرے عنوان سے جانتے تھے اور اس حالت کے تحقق کے بعد اسی کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ مشاہدہ کرتے ہیں کسی خوب کہا ہے

ع بخواب اندر گر موٹے شتر شد [شاید کوئی چوہا خواب میں اونٹ ہو گیا] اور ہم جس زمین کی گفتگو کر رہے ہیں اس میں فنائے اکمل کے بعد اس تعین (امکانی) کا کوئی اثر باقی نہیں رہا ہے اور مذکورہ وجہ و حضور سب اس بارگاہِ قدس کی طرف منسوب ہو گئے ہیں اور ذکر کرنے والا بھی ہمارے عدم کی طرف کھینچ کر گیا ہے، ان دونوں میں بہت فرق ہے لا ینکون اللہ الا اللہ [اللہ کو شری یا ذکر نہ کرنا ہے] کی حقیقت اس مقام میں صورت پذیر ہوتی ہے نہ کہ اس مقام میں کہ (وہاں) ذکر کا وجود درمیان میں ہے اور لا اللہ کا اطلاق دوسرے پر اور نفی عنوان کی طرف راجع ہے اور آپ نے جو دریغ و وہم و خیال سے خطرہ دور ہو جانے کی بابت لکھا ہے غور طلب ہے، یہ تمام واقعات و احوال جو کہ آپ نے لکھے ہیں و ساوس ہیں جو کہ وہم و خیال کی راہ سے (پیدا) ہو کر کاغذ کی سطح پر آئے ہیں یا کوئی اور چیز ہیں؟ جب تک یہ دنیا قائم ہے وہم و خیال کے چنگل سے رہائی پانا مشکل ہے البتہ جب اس عالم میں قتل آجاتا ہے اور موت کی ابتدائی حالت پیش آجاتی ہے تو احتمال ہے کہ وہم و خیال کے چنگل سے نجات میسر آجائے جیسا کہ مولوی رحمہ قدس سرہ فرماتے ہیں۔

من شدم عریاں ز تن و از خیال می خوامم در نہایات الوصال
(میں بدن سے عاری ہو گیا اور وہ خیال دور ہو گیا اب) میں وصال کی انتہاؤں میں مجبور ہوں)

ہاں کالمیں میں سے بعض ایسے ہوتے ہیں جو کہ اس عالم فانی میں خیال کی قید سے رہائی اور وہم کے جال سے نجات پالیتے ہیں اور مطلوب کو خیال سے نراشے بغیر آغوش میں لے لیتے ہیں جو کچھ دوسروں کے لئے کل (قیامت) پر وعدہ کیا گیا ہے ان بزرگوں کو آج (اس دنیا میں) حاصل ہے اور ایسے لوگ کم ہی ہیں۔

اگر ایں محظہ ممکن کا ریشہ نیست ز بخت مقللاں ایں ہم عجب نیست
(اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے (لیکن) اقبال مندوں کے نصیب سے بھی عجب نہیں ہے)

ہاں خطرہ کا قلب سے رفع ہونا ممکن بلکہ واقع ہے اس مقام میں خطرہ قلب سے ایک طرح پرستنی ہو جاتا ہے کہ اگر ایسے قلب والے کو ہزار سال کی عمر دیدیں تو اس نیاں کی وجہ سے جو کہ (اس کے) دل کو ماسوا سے حاصل ہو گیا ہے ہرگز نہ کوئی خطرہ (اس کے) دل پر نہ آئے اور دنیا کی خوشی و رنج اس میں نہ سمائے، جاننا چاہیے کہ فناء قلب تجلی افعال کا نتیجہ ہے اور فنائے نفس تجلی صفات پر موقوف ہے اور اس فنا کا کمال تجلی ذات سے وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کا کمال اس مقام سے گزر جانے اور اوپر کے مقام تک پہنچ جانے سے مربوط ہے ان تجلیات ثلاثہ (صفات افعالہ و صفات ثبوتیہ و شیون ذاتیہ) میں سے ہر ایک کے

آثار و علامات جدا ہیں، اور ہر فن کے احکام علیحدہ ہیں، اور ہر فن میں امر معتبر و قدر مشترک یہ ہے کہ دائمی جو فنا کہ دائمی نہ ہو وہ احاطہ اعتبار سے ناقص ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اسی روز سے جو نماز کہ یہ فقیر ادا کرتا ہے (اس میں) حلاوت و محبت و خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے خاص طور پر فرض نماز میں اور کبھی کبھی ایسی حالت پیش آتی ہے کہ بیان میں نہیں آسکتی، بہت عمدہ اور بلند حالت ہے، نماز کی حالت غیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے نماز مومن کی معراج ہے اور اس کی حالت معراج کی حالت کے ساتھ مناسبت رکھتی ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے پردے اٹھادیئے جاتے ہیں الحدیث۔ اور یہ جو آپ فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے آپ کو ٹور پاتے ہیں اور نورانی دیکھتے ہیں (یہ) بقائے آثار میں سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مَن كَانَ يَمْنًا فَاُخِيْنَتْهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي فِي بَيْتِ النَّاسِ اِلَّا بِاِذْنِ رَبِّهِ كَـمْ مَرَّ بَعْضُهُمْ فَوْقَ هَرَمٍ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ اِنَّكَ لَوَدَّ اَنَّكَ تَفْقَهُوا سَوَارِيسَ الْمُنَافِقِیْنَ اِنَّهُمْ لَمُتَّوْنٌ اَمَّا لَا تَعْلَمُ (سورہ النور) اور نورانی دیکھنے کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا ہے میں اس کی طرف اشارہ ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرہ من ماتم المہدی و التزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام والقیات والبرکات العلیٰ۔

مکتوبہ ۹۵

سید علی بارہہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس صوفیاً کرام کی صحبت سے وابستہ ہے۔

حد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد شرافت آثار کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نور کے فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طریق پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے شوقی ملاقات کا اظہار کیا تھا، وقت آنے پر موقوف ہے لیکل اجل یتاب [ہر کام کا وقت معین ہے] دنیا صبرانی کی جگہ پر دعا کریں کہ حق سبحانہ آخرت میں جمع کرے اور اس تعالیٰ شانہ کے دیدار کا بھی آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے اَوْ مَن كَانَ يَمْشِي عَلَى الْفَاءِ اِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ لَا يَمُوتُ [جو شخص اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے تو وہ جان کی بیشک اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ ستار موت (ضرورت والی ہے) موت آخرت کے مقدمات میں سے ہے جس چیز کا آخرت کے ساتھ وعدہ کیا گیا ہے موت اس کی کھڑکی ہے، دنیا کھینچنے سے زیادہ نہیں ہے، عمل کی جگہ ہے

جس قدر عمل میں اخلاص کے ساتھ کوشش کی جائے اسی قدر آخرت کے ثمرات و نتائج زیادہ ہونے کی توقع اور قریب کے درجات بیشتر ہونے کی امید کی جاتی ہے عمل کتب شرعیہ کے مطابق ہونا چاہئے اور اخلاص عمل کی حقیقت جو کہ حقیقی اسلام و اطمینان نفس پر موقوف ہے صوفیائے کرام کی صحبت کے ساتھ وابستہ ہے اخلاص کے بغیر عمل بے روح کے جسم کی مانند ہے والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتباع الہدی۔

مکتوب ۹۶

سید نور محمد کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ۔۔۔ جناب سیادت پناہ اس مسکین (کی جانب سے) سلام عافیت انجام پڑھیں، جو مکتوب کا آپ نے ازراہ محبت ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا چاہئے کسی طریق پر اپنے ظاہر و باطن کے احوال لکھتے رہیں کہ یہ غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ میرے مخدوم اعمک بہترین حصہ جو کہ جوانی کا نیاں ہے گنہگار ہے اور عمر کا سب سے زیادہ ناقص حصہ قریب آبلہ ہے انھوں نے کہا شرف چیز کو جو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے عمر کے سب سے ناقص حصہ کے حوالہ کیا جائے اور عمر کا شرف حصہ سب سے ناقص چیز میں کہ ہوا و ہوس اور زینت دنیا ہے صرف پہنچائے کہ اوقات کو ذکر فکر کے ساتھ آبلہ کہیں اور آخرت کا زائرہ تیار کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتباع الہدی۔

مکتوب ۹۷

مولانا جان محمد ورتکی کے نام ولایات سکائے کی تحقیق اور اطمینان نفس کی حقیقت اور شرح مدد اور عالم امر و عالم خلق کے لطائف کے کمالات اور شہخص کے نصیب کے تعین اور کمالات نبوت کی تحقیق اور کمالات ولایت پلاس کی فضیلت کے بارے میں اور ازکار و تلاوت قرآن و نماز کے نتیجہ کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افادہ محض فضل کے ساتھ ہے نہ کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، فضائل آبلہ برادر مولانا محمد جان ورتکی جان لیں کہ فناء نفس اور اس کا اطمینان کیا اسلام حقیقی جس کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ اس کی ابتداء ولایت صغریٰ

ہے لیکن اس کا کمال ولایت کبریٰ کے کمالات حاصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اصول سے گناہ جو کہ
 دائرہ اسماء و صفات و شہون و اعتبارات سے اوپر ہیں کہ ولایت کبریٰ ان اصول سے گناہ کے مجموعہ اور
 اس دائرہ سے عبارت ہے اور یہ دائرہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے عروج کا منہا ہے اس سے اوپر
 عالم امر کو اصالت کے طور پر (یعنی بلا واسطہ) گزرتی ہے، نفس ان سے گناہ (اصول کے) کمالات سے
 امیدوار ہے، حقیقت اطمینان و شرح صدر اس مقام میں حاصل ہوتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ
 سجاد، بسرہ الاقدس نے لکھا ہے کہ (نفس) مطہرہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ
 (یعنی ولایت انبیائے کرام) کے لوازم سے پہلے مقام سے عروج کر کے تخت صدر (سینہ) پر ترقی کرتا ہے
 اور اس جگہ (لطائف عالم امر میں) تسلط قائم کر لیتا ہے اور قرب کے مالک (مقامات قرب) پر غلبہ
 حاصل کر لیتا ہے اور یہ تخت حقیقت میں مرتبہ ولایت کبریٰ کے عروج کے تمام مقلات سے بہتر ہے۔ اگر
 کہا جائے کہ نفس کا مقام دماغ میں ہے اور اس کو صدر (سینہ) پر فوقیت ہے اس کا صدر پہنچے آنا
 بظاہر منزل ہے اس کو ارتقا کی طرح کہہ سکتے ہیں، ہم جواب دیتے ہیں کہ دماغ کو اگرچہ صدر (سینہ) پر
 صورت و ظاہر کے اعتبار سے فوقیت ہے لیکن حقیقت میں معاملہ برعکس ہے اور معنوی طور پر سینہ کو
 دماغ پر فوقیت ہے کیونکہ سر غرور و خودی و انانیت (سرکشی) کا محل ہے اور بڑائی، تکبر اور خیالات فاسدہ
 کا مقام ہے اور سینہ، ایمان و الہام و واردات کا محل اور انوار و اسرار کا مقام ہے، آیت کریمہ
 ﴿أَمِنَ شَرَّ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ يَتَّخِذُ﴾ (کیا پس جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے
 اسلام کے لئے کھول دیا تو وہ اپنے رب کی طرف سے نور (ہدایت) پر ہے) اور حدیث النور اذا دخل الصدر
 انفتح الحديث (جب نور سینہ میں داخل ہوتا ہے تو وہ کھل جاتا ہے) اس پر دلیل ہے اور نفس جب اوصاف
 رذیلہ سے پاک ہو جاتا ہے تو ہمہری اور انانیت (سرکشی) کے دعویٰ سے بری اور تاب ہو جاتا ہے اور
 مطہرہ و مقبول ہو جاتا ہے اور آیت کریمہ ﴿يَتَّخِذُ مِنْ هَذِهِ الْفَرَاغِ الظُّلُمَاتِ أَوْحَاً﴾ (اے
 ہمارے رب! ہمیں اس ظالموں کی بستی سے نکال دے) کے مقصد کے مطابق اپنی جگہ چھوڑ دیتا ہے اور
 اور گناہ کی زمین سے ہجرت کر جاتا ہے اور نیکیوں کی ہمسائیگی جو کہ عالم امر کے لطائف ہیں اختیار کر لیتا ہے
 خیار کمہ فی الجاہلیۃ خیار کمہ فی الاسلام اذا فقهوا (تم میں سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر ہیں وہ اسلام
 میں) (آنے کے بعد بھی) بہتر ہیں جبکہ انہوں نے دین کو سمجھ لیا ہو) کے مطابق عالم امر کے لطائف کا سردار ہو جاتا
 ہے اور تخت صدر (سینہ) پر قرار پکر تسلط قائم کر لیتا ہے، جب (نفس) اپنی ہستی و انانیت سے غربت
 نیستی میں آیا اور خواہشات و تعلقات سے خالی و یکسو ہو گیا اور ان چیزوں کو ان کے اہل کے سپرد کر دیا

مکتوبہ ۹
 حصہ چارم
 ناری ۱۵۴

۳۹
 ۴۴

۴۵

اور موت اور عدم ہونے کے ساتھ موافقت کر لی تو حق تعالیٰ نے اُس کو اس عزت کے ساتھ نوازا اور خلعت سلطنت کے ساتھ مشرف کر دیا **فَاَنْظُرْ اِلٰی اَثَارِ رَحْمَةِ اللّٰهِ کَیْفَ یُحْیِی الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** (پس تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زندہ کر لے گا) اس وقت اوصافِ ذمیرہ اخلاقی سید (برے اخلاق) کی بجائے اوصافِ حمیدہ و اخلاقی حسن اس کو عطا ہوجاتے ہیں کس سے نیکی کے سوا اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی اور وہ حق کی طرف بلاتا ہے **فَاَدْلِکَ مَبْدَلُ اللّٰهِ مَسْجِدًا یُّحْمَدُ حَسَنًا وَّ کَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِیْمًا** (وہ لوگ ہیں جن کی برائیوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں بدل دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے)۔

میرے محترم! یہ جو کچھ بیان ہوا انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت کے کمالات سے ہے اور جو معاملہ کمان بزرگواروں کی نبوت سے تعلق رکھتا ہے وہ اس سے ماوراء ہے اور ان دونوں کمالات کے درمیان ایسی نسبت ہے جیسی کہ قطرہ کو دریا نے محیط (سمندر) کے ساتھ ہے کیونکہ کمالات ولایت اگرچہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰت ہی کی ولایت ہو کمالات نبوت کے مقابل کسی شمار میں نہیں ہیں، سب سے پہلے انبیاء کو دعوت دی گئی اور مقصود و خلاصہ تخلیق بھی ہی بزرگ ہیں، جو نعمت بھی آئی ہے انہی حضرات علیہم التسلیمات کے لئے آئی ہے، اولیاء امتدان کے طفیلی اور ان کا پس خورہ کھانے والے ہیں، اولیاء کے حق میں کمال یہ ہے کہ اپنے ایمان کو انبیاء (علیہم السلام) کے ساتھ درست کریں تاکہ کل کو قیامت کے روز نجات پا جائیں اور ان کے جھنڈے کے سایہ میں جگہ حاصل کر لیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ سَبَقَتْ کَلِمَتُنَا اِیْحٰیوْنَا الْاَنْزَلٰیۤمِلٰیۤنَ اِنَّمَا کَلِمَۃُ الْمُسْوُوۡرٰتِ وَاَلَّا جُنْدٌ قَالُوۡۤا اَلْحٰیۤمُوۡنَ ؕ** (اور اللہ تعالیٰ تحقیق ہمارے ان بندوں کے لئے جو کہ غیر ہیں ہلائے قول پہلے ہی سے مقرر ہو چکا ہے کہ میں کہوں گا کہ اے جیو اور میں کہوں گا کہ اے مر) پس ان کی افضلیت نبوت کے تعلق سے ہونی چاہئے اور نبوت کو ولایت سے افضل ہونا چاہئے اگرچہ ان بزرگوں ہی کی ولایت ہو، نبوت کے لئے ایک عروج ہے جو کہ حق تعالیٰ کی طرف رخ رکھتا ہے اور ایک نزول ہے کس کا رخ مخلوق کی جانب ہے، جیسا کہ ولایت کیلئے (بھی) ایک عروج اور ایک نزول ہے نہ کہ ولایت اور نبوت دونوں مخلوق، جیسا کہ اکثر گمان کیا جاتا ہے لے بھائی! کمالات نبوت سے بہت زیادہ حصہ عالمِ خلق کے لئے ہے، عالمِ امر نے کمالات ولایت سے اپنا پورا حصہ حاصل کر لیا ہے اور فنا و بقا کو بھی لے لیا ہے اب عالمِ خلق کی باری آئی ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے۔

فاک شوفاک تا بروید گل کہ بجز فاک نیست مظہر گل
[ہاں گل ہی جہاں کہ پھول آگیاں کیونکہ مٹی کے بغیر پھول پیدا نہیں ہوتا]

جاننا چاہیے کہ عالم خلق کی کامل جلالت اور اس کا اعتدال اس کمال کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ ان لطائف میں سے بعض کو ولایت کبریٰ و ولایت علیا میں بھی جلالت حاصل ہو جاتی ہے لیکن مجموعی طور پر تمام لطائف کو اس عجیب مقام میں اعتدال حاصل ہوتا ہے اور اناری عنصر کہ جس کی طینت سرانجامِ آخرت (یعنی اس سے بہتر ہوں) کی صدا نکلتی ہے اور وہاں کی عنصر جو کہ دیانت و خست کے ساتھ متصف ہے (دروں) ان رذائل سے پاک ہو جاتے اور اعتدال پر آ جاتے ہیں۔ میرے مخدوم! قرآن مجید کی تلاوت اور نمازوں (نوافل) کا ادا کرنا اس مقام میں ترقی بخشنے والا اور فائدہ مند ہے جیسا کہ دوسرے اذکار یعنی کلمہ طیبہ کا تکرار اور ذکر قلبی و مراقبہ سابقہ مقامات میں جو ولایت ثلاثہ (ولایات اولیا و انبیاء و ملائکہ) سے تعلق رکھتے ہیں نفع دینے اور نتیجہ بخشنے والے ہیں، جب اس اعلیٰ مقام سے ترقی واقع ہوتی ہے تو اُس مقام میں کمالات کا حاصل ہونا محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و احسان سے ہوتا ہے اس مقام میں نہ عمل کا کوئی اثر ہے نہ اعتقاد کا، اعارف اس مقام میں اپنے آپ کو شریعت منورہ کے دائرہ سے باہر سمجھتا ہے لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے بے نیازی تصور نہیں ہے کیونکہ اگر بنیاد میں خلل واقع ہو جائے تو اس کے درخت اور اس کی عملات میں خلل اثر کرے گا اور جب معاملہ اس مقام سے بھی اوپر چلا جائے تو معاملہ فضل سے محبت کی طرف مائل ہو جائے اور کمالات کا حاصل ہونا محبت (کی راہ) سے ہوتا ہے، تفضل و احسان اور بات ہے اور عشق و محبت اور بات ہے، رع

قلم این جا رسید و سر بشکست [قلم اس جگہ پہنچا اور اس کی نوک ٹوٹ گئی]

کوشش کریں کہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کریں اور ہمت اس بات پر صرف کریں کہ مخدوموں کے پس مندر (اپنی) استعداد کے مطابق حصہ پائیں، والسلام علیکم و علی سائرین اتبع الہدی۔

مکتوب ۹۸

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام و عطا و نصیحت کے میلن میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ درجاتِ قرب میں بے اندازہ ترقیات نصیب فرمائے، اگر اسی نامہ نے پیغمبرِ خوشوقت کیا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور ضعف سے آرام ہے امید ہے کہ کئی طور پر آرام ہو جائیگا دل اکثر اوقات منتظر ہے۔ میرے مخدوم! مطیع و منقاد ہونا اور گردن جھکا دینا اور اپنے ارادے سے پوری طرح رہائی حاصل کر لینا اور اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے ساتھ قائم ہونا بندگی ہے، محبوب ہے جو کچھ پیغمبر

(وہ) محبوب و مرغوب ہے خواہ انعام ہو یا رنج و الم ہو، محب (اپنے) محبوب پر فدا ہے (محبوب) تمام افعال و کردار محب کی نظر میں حسین و عمدہ ہیں اور اس کی وفا و جفا لذت بخشے والی ہے جو تلخی کہ اس (محبوب) کی طرف سے پہنچتی ہے (محب) اس کو قدر کی طرح چہانہے اور شیریں کام ہو جاتا ہے۔
 مے تلخ مست جو رگ لکھذا راں کہ ہر چندش خوری باشد گواراں
 [حسینوں کا ظلم تلخ شراب (کی مانند) ہے کہ تو اس کو جس قدر پئے پسندیدہ ہے]

حدیث شریف میں ہے کہ میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی قصائے تعجب میں ہوں کہ اگر اس کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کا حمد و شکر ادا کرتا ہے اور اگر اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس پر صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز پر اجر (اچھا بدلہ) دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی (اجر دیا جاتا ہے) جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف اٹھاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۹

سید نور محمد کے نام نصائح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ: سیار پناہ کا مکتوب مرغوب پہنچ کر متر افترا
 ۱۵۰ ہوا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ اوقات ذکر سے معمور رہا اور ذکر نفی و اثبات پچھن (بار) تک پہنچ جاتا ہے اللہ تعالیٰ
 جل جلالہ کا شکر جالائیں اور زیادہ کے طالب رہیں اور ذکر و مراقبہ پر اس قدر مداومت کریں کہ ذکر دل کا
 لکھ ہو جائے اور حضور اس کی صفیت لازم ہو جائے اس حد تک نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے اور یاد کر دے
 کھن سے رہائی پا کر یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے، اور یہ جو کہا ہے کہ یادداشت کی صورت پیدا
 ہو جائے یہ اس لئے ہے کہ یادداشت کی حقیقت مقامات سلوک کی تکمیل سے تعلق رکھتی ہے اور کام
 کے نہایت تک پہنچنے سے مربوط ہے اور اس صورت کو جو کہ اندراج الہایت فی البدایت کا مقام بھی
 ہے یادداشت کہا گیا ہے جو کہ یاد رکھنے کا مقابل ہے۔ ۵

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در ہم حال دلدل ز تو آرزو در دیدہ خیال

[میں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل کے اندر تیری آرزو اور آنکھ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]

سنت کی ہر پوری میں کوشش کرتے رہیں اور بدعت اہل بدعت سودر میں اور صالحین درویشوں اور پابند شرع
 کی صحبت کی طرف راغب ہیں اور جس حد خلاف شرع (امر) دیکھیں اس سے گریز کریں اور اللہ ہو جائیں۔

۵۔ باعاشقان نشین و ہمہ عاشقی محزون باہر کہ نیست عاشق ہرگز مشوق رہیں
 (عاشقوں کے ساتھ بیٹھ اور پوری طرح سے عاشقی اختیار کر جو شخص کہ عاشق نہیں ہو تو ہرگز اس کے قریب نہ جا)
 اور عاشق صادق وہ شخص ہو جو غیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر راسخ ہے ایک کرمیہ قُلْ
 اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ [آپ کہہ دیجئے گا اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی
 کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا] اس معنی کی تائید کرتی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

مکتوبات

سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: سید البشر علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰۃ افضلہا
 ومن التسلیمات اکملہا کے طفیل جو کہ آنکھ کی گچی سے پاک ہیں آپ کا مرتبہ بلند فرمائے اور آپ کے سینہ کو
 کھول دے اور آپ کے کام کو آسان کر دے، رَح

از ہر چہ می رود سخن دوست خوشتر است [دوست کی جویاں بھی بیان کی جائے پسندیدہ ہے]
 میرے محترم و مکرم! ہم اور آپ سے اس رضائے فانی میں جو کچھ مطالبہ کیا گیا ہے وہ بندگی کے
 وظائف کا ادا کرنا اور عبادات و طاعات کا حاصل کرنا اور تسلیم خم کر دینا ہے اور اہل اللہ کے نزدیک
 مسلم ہے کہ عابد کا وجود جس عبادت کے درمیان ہے وہ ناقص ہے اور قبولِ خاص کے لائق نہیں ہے،
 قبولیت کے لائق وہ عبادت ہے کہ عابد کا وجود جس کے درمیان میں نہ ہو، اور یہ معنی معرفت کے مترادف
 ہیں کیونکہ معرفت فانی المعروف سے عبارت ہے پس عبادت کی حقیقت معرفت کے پائے جانے کے بغیر
 صورت پذیر نہیں ہے اور کمالِ طاعت فنا کے حاصل ہونے بغیر ثابت نہیں ہے پس عقلمندوں اور
 دانائوں کے لئے ناگزیر ہے کہ معرفت حاصل کرنے میں دل و جان سے کوشش کریں اور جس جگہ سے
 بھی اس نعمت کی توان کے دماغ میں پہنچے اس کی طرف رجوع کریں ۵

از تست حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہ رواں ہمیں است

[یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے نہ اراستہ چلنے والوں کی شرط یہی ہے]

افسوس ہے کہ جس چھپر کا اس شخص سے اس قلیل فرصت میں مطالبہ کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لاتا اور دوسرے
 امور میں مشغول ہوتا ہے اور اس چیز کی تعمیر کرتا ہے جس کی تخریب (بربادی) مطلوب ہے، کل

(قیامت) کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں حاضر ہوگا اور کس جیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دوبارہ دنیا میں آنا نہیں ہے،

ترسم کہ یار بامانا آشنا ماند تا دامن قیامت این غم بجا ماند
[میں ڈرتا ہوں کہ (مبادا) محبوب ہمارے حال کو آشنا ہی رہے (اور) یہ غم قیامت کے دامن تک ہمارے ساتھ رہے]
نبی کریم اور آپ کی بزرگ آل علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات کے طفیل ظاہری وباطنی نعمت ترقی پذیر رہے۔

مکتوبات

سیادت و نقابت پناہ میرزا خاں کے نام ارسال کروہ رسالہ کے مطالعہ پر فرح و غمب دینے کے بارے میں جو کہ اذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اعتبار (جدید) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة و ارسالی تحیات کے بعد سیادت و نقابت پناہ و معالی دستگاہ کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نوح کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور شریعت عالیہ و سنت منورہ مصطفویٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ پر آپ کی استقامت اور آپ کے ظاہری و باطنی درجات کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے، نامہ نامی و مکتوب گرامی کے ورد سے مشرف ہوا، آپ سلامت رہیں۔ میرے کلمہ اجن دعاؤں اور اذکار کی فقیر نے رہنمائی کی تھی اس عنوان کے ساتھ نہیں تھے کہ اس طریقہ کی شرائط میں سے ہیں اور طریقہ کا سلوک ان کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اس لئے ۱۵۵
تھے کہ آپ خالی نہ رہیں اور وصحت حاصل ہونے تک اوقات آباد رہیں غفلت میں نہ گزریں اس فقیر نے اذکار و ادعیہ ماثورہ مؤقتہ و غیر مؤقتہ اور ان میں سے بعض کے فضائل کے بارے میں ایک رسالہ احادیث کی معتبر کتابوں سے لکھا ہے اس کی نقل بھیجوائی ہے آپ مطالعہ فرمائیں گے اور اس میں سے جس قدر کر سکیں عمل میں لائیں گے، رسالہ کافی بڑا ہے فارسی زبان میں بہت سے فوائد پر مشتمل ہے اگر تمام رسالہ کو مطالعہ فرمائیں تو بہت بہتر ہوگا قرب کے سراپدوں کے اسرار کا ایک خزانہ ہے بارگاہ قدس کی کی منازل تک پہنچانے والا ایک سمندر ہے، کوئی غوطہ خور چاہے جو کہ اس کی گہرائی سے جواہر نفیسہ نکالے اور کوئی تیراک چاہے جو کہ اس میں تیر کر مطلوب کے شہر تک پہنچ جائے۔

اور آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ اگرچہ اس کام کا مدار صحت پر ہے لیکن اس سلسلہ عالیہ میں غائبانہ بھی
افادہ و استفادہ کا سلسلہ جاری رہا ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور حضرت
خواجہ جیو قدس الشرحانہ باسرار ہما کے درمیان آلات درست کرنے کے بعد افادہ و استفادہ کا طریقہ
مراسلت (خط و کتابت) کے ذریعہ رہا اور وہی تحریریں ان کے سلوک کا باعث ہوتی تھیں۔
میرے مشفق! ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے لئے مقامات ولایت کے سلوک اور منازل قرب کے
وصول کے بارے میں جو کچھ درکار تھا وہ سب خواجہ جیو کی خدمت میں رہتے ہوئے حاصل ہو گیا تھا
اور کمال و تکمیل کے مراتب کا حصول ان کی صحبت پر نور میں میسر ہو گیا تھا جیسا کہ یہ بات ان
حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریق قدیم کے بیان والے مکتوب سے واضح و روشن ہے، القصہ
حاصل مطلب یہ ہے کہ سلوک پورا ہونے کے بعد جب گھر جانے کی اجازت فرمائی تو آپس میں خط و کتابت
کا سلسلہ قائم ہوا تھا اور سوال و جواب ہوتے تھے کہ اس ضمن میں افادہ و استفادہ بھی پیش آتا ہوگا
(جو) بحث سے خارج ہے کیونکہ (یہ سلسلہ) کمال اور مراتب سلوک حاصل ہونے کے بعد ہے لیکن
اصل کمال حاصل ہونے اور سلوک کی منزلیں طے کرنے کے لئے صحبت لازمی ہے ان دونوں بزرگوں کے
درمیان طرفین سے یہ افادہ و استفادہ مراتب کمال کے حصول کے بعد رہا ہے جیسا کہ ان حضرات
کے مکتوبات سے واضح ہے، اس کے باوجود ہمارے حضرت عالی محبوبیت کی نسبت رکھتے تھے اگر وہ
صحبت کے بغیر غائبانہ طور پر بھی فیوض و برکات اخذ کریں تو گنجائش ہے، محبوبوں کا معاملہ جدا ہے
ان کو احتیاء (جذبہ) کی راہ سے لیجاتے ہیں اور کشاں کشاں منزل پر پہنچا دیتے ہیں، رح

گزشتہ آید خوشی مومے کشانش آرند [اگر وہ خوشی سے نہیں آتا تو اس کو بالکل کھینچ کر لاتے ہیں]
اگر ظاہر میں پیر کا واسطہ نہ بھی ہو (نہ بھی) ان کو لیجاتے ہیں اور راستہ میں نہیں چھوڑتے ہر بدین انابت
(توبہ و سلوک) کے راستہ سے جاتے ہیں اور وہ ظاہر میں پیر کی صحبت کے محتاج ہیں، خود جانے اور لیجاتے
ہیں بہت فرق ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی نسبت محبوبیت حضرت خواجہ جیو (باقی باللہ قدس سرہ) کے حضور
میں تسلیم پا چکی تھی حضرت خواجہ حضرت عالی کے بارے میں یہ اشعار پڑھتے تھے

عشق معشوقاں نہاں ست و ستیر عشق عاشق باد و صد طبل و نغیر
لیک عشق عاشقاں تن زہ کند عشق معشوقاں خوش و فرہ کند

[معشوقوں کا عشق گہرا خفیہ و پوشیدہ ہے (اور) عاشق کا عشق کرنا دوسو ڈھول اور نغیروں کے ساتھ ہے]

سے حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ

لیکن عاشقوں کا عشق برین لوکان (دکڑ کڑو ڈیڑھا) کر دیتا ہے (اور) معشوقوں کا عشق خوش اور موٹا کرتا ہے۔
 اور یہ جو کچھ اس فقیر نے صحبت کی ترغیب پر لکھا ہے (یہ) ثابت (سلوک) کے راستہ میں ہے کہ
 مرید کا راستہ یہی ہے اسی لئے لکھا ہے کہ ترقی غالب طور پر اس کے ساتھ وابستہ ہے۔ اے میرے مخلص
 وسادت آثار! براہِ ملاحظہ الخالق کو مستقبل قریب میں وطن روانہ کر دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ،
 آپ طرفین کے استخارہ کی موافقت کے بعد مشائخِ اہلہ کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جس چیز کی طرف
 رہنمائی کریں آپ اس پر عمل کریں، زبانی اولاد و اذکار ان کے مشورہ سے کریں، ہمارے طریقہ (اوقات
 ذکر اور باطنی شغل میں جو کہ طریقہ کے استاد (پیر) سے اخذ کیا ہے مشغول رکھتے ہیں اور فرض و سنت کے
 علاوہ اجازت نہیں دیتے کہ اس شغل کے ماسوا کسی دوسری چیز میں مشغول ہو، اُس مہربان (آپ)
 کی غایاتِ کریمانہ سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس ناکارہ کو سلامتیِ خاتمہ کی دعا سے یلو کر کے رہیں گے۔
 والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اہلِ المہدی والتزم متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الصلوٰات
 والتسلیمات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۱۰۲

محرم زادہ عالی منقبت شیخ ابوالقاسم کے نام بعض اُن احوال و احوال کے جواب میں جو کہ حقیقت
 کتبِ بانی سے تعلق رکھتے تھے تاہم اُن دو شہادت کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں کہے گئے تھے۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزندِ ابوالقاسم نے لکھا تھا کہ میں ان
 دنوں میں اپنے آپ کو محض تور پانا ہوں اور وہ نور اس قسم کی چمک و روشنی رکھتا ہے کہ باطن کی آنکھ اس
 کے مشاہدہ سے خیرہ ہو جاتی ہے دیکھ نہیں سکتی جیسا کہ ظاہری آنکھ آفتاب کے دیکھنے سے خیرہ (ہو جاتی)
 ہے اور اسی نور کو مخلوقات کا سجود سمجھتا ہے۔ اُس فرزند (آپ) کو معلوم ہو کہ یہ دیدہ بیکہ آثار میں ہے
 جو کہ کامل فتا پر مرتب ہوئی ہے، آیتِ کریمہ اَوْ مِنْ کَانَ مَیْمَنًا فَاَکْجِبْنٰهُ وَجَعَلْنٰهُ نُورًا یَّمِیْنٰی یٰۤیہٰ فِی
 النَّارِینَ، (کیا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مردہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ہم نے نور بنایا جس کے ساتھ
 وہ لوگوں میں چلتا ہے) میں اس کی طرف ایک اشارہ ہے اور یہ بات کہ آپ اس نور کو مسجود الیہ جلتے ہیں اس کے
 سنی کے ساتھ مشتبہ ہو جانے کی قسم سے ہے کیونکہ بقا اسم کے ساتھ ہوتی ہے اور (یہ) اصالتِ ظہیر کے

تعلق سے اصول کے ساتھ متحقق ہونا ہے اور مسجد الیہ مسیحی ہے اور ایک مرتبہ ہے کہ وہاں سے اہل (بھی) ظل کی طرح راستہ میں ہے لیکن چونکہ اہم مسیحی کا آئینہ ہے اور شہود کے وقت میں آئینہ پوشیدہ ہے اور ظاہر وی (مسیحی) ہے جو کہ آئینہ میں ہے (اس لئے سالک) اہم کے ساتھ متحقق ہونے کو ذات و مسیحی کے ساتھ متحقق ہونا سمجھتا ہے اور اسی اشتباہ اور آئینہ کے پوشیدہ ہو جانے کی وجہ سے صوفیہ کی ایک بہت بڑی جماعت نے صفت کو عین ذات کہا ہے اور زیارتی کو علم کی طرف لوٹایا ہے اور حق یہ ہے کہ صفات خارج ہیں وجودِ خدا کے ساتھ موجود ہیں جیسا کہ اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سیمیم [اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے] کا مذہب ہے۔ اور اس کے بعد آپ نے علیحدہ کاغذ پر جو یہ لکھا ہے کہ میں حیرت میں تھا کہ اس دیکھنا (باعث) کیلئے، آواز دی گئی کہ اس دیکھنا سبب یہ ہے کہ چونکہ تجھ کو حقیقت کعبہ کے ساتھ جو کہ تو صرف اور مخلوقات کا مسجد الیہ ہے فنا و بقا حاصل ہو گئی ہے یہی وجہ ہے کہ تو اپنے آپ کو اس کا عین پاتا ہے اور اس کی صفت کے ساتھ متصف سمجھتا ہے۔ واضح ہوا۔ جانتا چاہے کہ یہ معاملہ ادبیہ دیدہ شہود تعلق رکھتی ہے لیکن اس شہود پر بہت سے آثار مرتب ہوتے ہیں اور اس حقیقت کے ساتھ متحقق ہونا بہت اعلیٰ بات ہے، اس تعالیٰ شاء کے کرم سے بعید نہیں ہے کہ کسی نامراد کو اس مراد تک پہنچا دے اور اس دیدہ کے ساتھ مشرف فرما دے، ۷

میں تو انی کہ دہی شاکبہ را حق قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را
 (اے وہ ذات کہ تو نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا تو میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت بخش سکتا ہے)
 آپ نے لکھا تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد ثالث کے ایک مکتوب میں تحقیق فرمائی ہے کہ جب عارف کا معاملہ ذات بحت سے پڑتا ہے (تو) رویت کا تخیل مری کی آنکھ یا قلب کی آنکھ سے نہیں ہوتا ہے انتہی، پس اس صورت میں چاہے کہ ذات تک وصول کا علم بھی نہ ہو کیونکہ علم کا طریقہ ان دو امر سے باہر نہیں ہوگا۔ جواب: علم کے طریقہ کا آنکھ کی رویت یا دل کی رویت میں منحصر نہ غیر مسلم ہے (بلکہ) جائز ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کسی شخص کو اس کی وصول و مشرف کر دے اور اس وصول کا ضروری علم اس میں پیدا کر دے اور کوئی رویت درمیان میں نہ آئے، بہت سے علوم بدیہی طور پر ہمارے اندر پیدا ہوتے ہیں مثلاً بھوک، پیاس، حرارت، برودت (ٹھنڈک) اور صحت و بیماری کا علم اور ان کی رویت قطعاً نہیں پائی جاتی۔ جو نامیہ شخص کہ مکہ کے سفر پر جائے اور مکہ میں پہنچ جائے اس کو مکہ کا وصول حاصل ہے اور رویت حاصل نہیں ہے، بیشک رویت علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے لیکن (ای پی) نہ فارسی نسخوں یہ عبارت درج ہے شاید یہ لفظ بہداہت ہو۔ (مترجم)

اختصار نہیں ہے علم کے اسباب رویت کے علاوہ (بھی) ہیں جیسا کہ علم کلام کی کتابوں میں واضح کیا گیا ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ "حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تحریر فرمایا ہے کہ تحقیق صلوٰۃ سے
 اور پر تہ ذلت بخت ہے قدم کی وہاں گنجائش نہیں ہے لیکن اللہ سبحانہ کی حمد و ثناء ہے کہ نظر کو اس جگہ سے
 منع نہیں کیا گیا ہے اور استعداد کے مطابق گنجائش دی گئی ہے" اس تحریر اور سابقہ تحقیق کے درمیان مطابقت
 کی کیا صورت ہے؟ جان لیں کہ اس مقام میں نظر کا اطلاق تمثیل و تشبیہ کے طور پر ہے حقیقت کے
 طور پر نہیں ہے جیسا کہ اسی جلد کے ایک مکتوب میں انھوں نے حضرت عالی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ "یہ جواب پر
 مذکور ہوا کہ نظری وصول اصالت کے طور پر حضرت خلیل (علیہ السلام) کا حصہ ہے اور قدمی وصول اصالت
 کے طور پر حضرت حبیب علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے
 اور یا قدم کی گنجائش ہے وہاں بال کی بھی گنجائش نہیں ہے قدم تو کیا ہوگا بلکہ ایسا وصول ہے جس کی
 کیفیت معلوم نہیں ہے اگر صورت مثالیہ میں نظر کے اندر منقش ہو گیا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور
 اگر قدم کے ساتھ (ظاہر ہوا) تو وصول قدمی ہے ورنہ نظر و قدم اس بارگاہ سے دونوں بخیر و حیران ہیں، والسلام
 علی من اتبع الهدی

مکتوب ۱۳

سیادت پناہ میرمفاخر حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کو
 پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزر جانا چاہئے تاکہ وصل کے گستاخوں سے کوئی پھول چن سکے۔
 حمد و صلوٰۃ و ارسال تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب سیادت پناہ میرمفاخر حسین نے
 اس مسکن کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، جدائی کی دوداد اور اشتیاق کی بات جس کی آپ نے
 اطلاع دی تھی واضح ہوئی، اللہ تعالیٰ اس شوق کے شعلہ کو مشتعل کرے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے
 کلی طور پر رہا کر دے اور انتہائے مقصد تک پہنچا دے، مطلوب چونکہ آفاق و انفس سے ماوراء ہوا (اسلئے)
 اس کے طالب کو بھی چاہئے کہ آفاق و انفس سے گزر جائے اور اپنے حصولی و حضوری علم سے باہر ہو جائے
 اس معنی میں نہیں کہ اپنے آپ کو حق تعالیٰ پائے کیونکہ یہ معاملہ (کیفیت) انفس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور علم حضوری ابھی اپنی جگہ ہے لیکن اُس نے اس کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ جانا ہے انفس کو راستہ
 میں چھوڑ دینا اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم) سے باہر ہو جانا عقل و خیال و فکر کی سورج میں دست
 نہیں آنا اور مدبرک (ادراک کرنے والے) پر مدبرک (جس کا ادراک کیا جائے) یعنی ادراک کرنے والے کی اپنی ذات

کا عدم حضور محال معلوم ہوتا ہے اسی لئے صوفیائے کرام نے مطلوب کے حصول کو انفس میں منحصر جانا اور اس کی سیر کو قرب در قرب فرمایا ہے اور انفس سے ماوراء بات نہیں کی ہے، انھوں نے کہا ہے

چوں جلوہ آں جمال بیرون ز تو نیست پاد و پیمان و سر بجیب اندر کش

[چونکہ اُس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے) تو پاؤں دامن میں اور سر گریبان کے اندر کھینچ لے] اور شہود آفاقی کا اعتبار نہیں کیا اور اس کی سیر کو بُعد در بُعد کہا ہے اور انفس سے باہر کو آفاق میں شمار کیا ہے بیشک انفس سے باہر بُعد کی جانب میں آفاق کے دائرے میں ہے لیکن دوسرا (یعنی اقریت کا) معاملہ انفس سے باہر قرب کی جانب میں ہے اور آیت کریمہ *فَحَسْبُ اقْرَبُ إِلَیْهِ* [ہم اس کے زیادہ قریب ہیں] میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ انفس اس معاملہ (اقریت) کی بہ نسبت بُعد میں آفاق کا حکم رکھتا ہے، یاقت (پانے) کی حقیقت اس مقام میں ہے انفس میں یافت کی صورت اور اس کا نمونہ ہے لیکن اس کا تصور کرنے میں عقل حیران ہے اور وہم و خیال اس کے تصور میں پریشان ہے اپنے سے زیادہ نزدیک کو نہیں پاسکتے اور قریب ہے کہ اس کے محال ہونے کا حکم لگائیں، آفاق و انفس وہم کی جولا نگاہ میں شکل ہے کہ اس مقام کا مشہود وہم کی تراش و تراش سے نجات پائے اور اس معاملہ میں وہم کے پروبال شکستہ ہیں اور خیال راستہ میں رہ جاتا ہے، بیشک جب تک عقل کی سواری سے نیچے نہ اترے اور وہم و خیال کا ساتھ نہ چھوڑے اور محال ہونے کے دامن تو نہ بڑے نہ پائے مطلوب کی خوشبو نہیں پائے گا اور صلے گلستانوں سے کوئی پھول نہیں چٹنے کا۔

آپ نے توجہ کی درخواست کی تھی، چونکہ باطنی رابطہ اور محبت کا رشتہ مضبوط ہے مثبت اثر دیتی ہے

موصول فیض کا ماستہ کھلا ہوا ہے خاص طور پر جبکہ توجہ اس کے علاوہ ہوتو نور علی نور ہوگی، وار نام

اولا و آخراً، دوستوں سے دعا کی امید ہے۔

مکتوبات

سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اودا و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، میرے ملجا و مشفق! برادر! مولانا عبدالحق خاں کے پیچھے اور باہم صحبت میرا آنے تک آپ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ذکر میں بہت زیادہ مشغول رہیں اور کوشش کریں کہ حضور کے ساتھ کہا جائے کم از کم اس قدر حضور ہو جائے کہ بچے والا (دیہ) جانے کی میری

زبان سے کیا نکل رہا ہے ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر ہو سکے کہیں۔ اور جو رسالہ بھیجا گیا ہے اگر ہو سکے تو اس کو اول سے آخر تک مطالعہ فرمائیں اور اس کے مواعظ و نصائح کو اچھی طرح غور کریں اور جس قدر بھی ہو سکے اور ہمت ساتھ دے عمل میں لائیں مالا یدرد کھلا لایتر کھلا (جو چیز پوری حاصل نہ ہو سکے اس کا بالکل ترک نہیں کروینا چاہیے) اوقات معینہ کے اذکار پر سرخ نقطے لگا دیئے گئے ہیں اگر ہو سکے تو ان کو عمل میں لائیں اور اگر اس سے بھی زیادہ اختیار کریں تو آپ مختار ہیں، اوقات معینہ کے ان اذکار کے فضائل اختصار کے پیش نظر اس رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے ہیں، دوسرا رسالہ کہ جس میں اذکار اوقات معینہ وغیرہ معینہ کے فضائل مذکور ہیں اگر مل گیا تو اس کی نقل بھی بھیج دیں گے، اوقات غیر معینہ کے اذکار کے فضائل اس رسالہ میں مذکور ہیں مطالعہ کے بعد ان میں سے جس قدر ہو سکے عمل میں لائیں آپ کو اختیار ہے، جب برادر مہارالہ (مولانا عبدالحق) پہنچ جائیں تو ان کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جو شغل باطن بتائیں فقیر کی زبان ہی سے تصور فرمائیں اور ان کی مہربان تاثیر صحبت و توجہ کو موثر و غنیمت جانیں اور صحبت کی شرائط کو اچھی طرح ملحوظ رکھیں اور طریقہ حاصل کرنے کے بعد کچھ عرصہ زبانی وظائف بند کر دیں اس کے بعد برادر مہارالہ کے مشورہ سے تھوڑا تھوڑا پھر عمل میں لائیں چند روزہ زندگی بہت قیمتی ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں مصروف ہو اور طالب ہونے کے لوازم کو بحال لائیں تاکہ مطلب کی طرف کوئی راستہ کھل جائے۔ مصلحت دیدن آست کہ یا لان بہ کار بگذارد و سر طرہ یارے گیرند

(میں مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ بار دوست سب کام چھوڑ دیں اور ایک دوست کے زلف کے خیال میں لگ جائیں) والسلام

مکتوب ۱۰۵

صوفی محمد زاہد جدید و امین قدیم کے نام اُس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجباً کی صفات کی غنیمت وغیرہ پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد (یہ فقیر) عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب ان دنوں میں بھیجا تھا اس نے پہنچ کر مسرور کیا، آپ نے باطنی حلاوت و جمعیت و درستی احوال اور روشن واقعات کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، حتیٰ جل و علا کا شکر بجالائیں، لَیْسَ شُکْرُکُمْ لَآ یَزِیْدُ تَکْلِیْمًا (اگر تم شکر ادا کر دے تو میں تم کو اور زیادہ دوں گا) ہمت کو بلند رکھیں اور جو کچھ حاصل ہو جائے اس پر قناعت نہ کریں۔ آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ ذات کے ماسوا ہے وہ نفی کے تحت میں شقی ہو جائے اور ذات میں

تصور ممنوع پس اس تعالیٰ شانہ کی صفات یعنی علم و قدرت وغیرہما کو عین ذات واجب جانے یا ذات سے خارج جلنے، اگر عین ذات ہوں تو مرکب ہونا لازم آتا ہے اور اگر خارج ذات ہوں تو ذات کا محتاج ہونا لازم آتا ہے اور وہ عز و برہان، ان دونوں سے مبرا ہے، میرے مخدوم! صوفیائے کرام یعنی شیخ محمد بن عبد الدین ابن عربیؒ اور ان کے متبعین صفات کو عین ذات کہتے ہیں اس معنی میں نہیں کہ دو چیزیں ہیں جو کہ آپس میں مرکب ہیں کہ اس میں مرکب ہونا لازم آئے بلکہ اس معنی میں ہیں کہ خارج میں موجود ذات تعالیٰ ہے اور صفات کا وجود ذات سبحانہ کے وجود پر تلافی نہیں ہے اور جو کچھ صفات پر مرتب ہے وہ ذات پر مرتب ہے اور ذات عز و شانہ جانے دیکھنے اور سننے وغیرہ میں کافی ہے یعنی وہ اپنی ذات کے ساتھ جاننے والا اور اپنی ذات کے ساتھ دیکھنے والا سننے والا ارادہ کرنے والا، قدرت رکھنے والا، زندہ کرنے والا اور کلام کرنے والا ہے، نہ کہ صفات کے ساتھ اور اس تحقیق پر مرکب ہونا ہرگز لازم نہیں آتا اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ صفات عین ذات نہیں ہیں بلکہ ذات تعالیٰ کے وجود پر وجود پانے کے ساتھ موجود ہیں اور اس مذہب پر احتیاج کا شبہ وارد ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی دوسرے کا محتاج ہونا ارادہ تعالیٰ کے حق میں ناقابل تسلیم ہے اور صفات غیر ذات نہیں ہیں جیسا کہ عین ذات تعالیٰ (بھی) نہیں ہیں کیونکہ ان کا ذات سے جدا ہونا محال ہے، اور حضرت عالی (قدس سرہ) نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ حق جل و علا کی صفات اس سبحانہ کی ذات پر نازل ہیں اس کے باوجود صفات کے لئے ایک مرتبہ ہے کہ اس مرتبہ میں جو کچھ صفات پر مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے، اس مرتبہ میں صفات ذات تعالیٰ میں محض اعتبارات ہیں اور وہ (حضرت مجدد رحمہ اللہ) ان اعتبارات ذاتیہ کو شیون ذاتیہ قرار دیتے ہیں اور یہ شیون صفات کے اصول میں اس بات کو مان لینے کی صورت میں صفات کا اثبات بھی ہو جاتا ہے اور احتیاج کا شبہ بھی بالکل مٹ جاتا ہے، اور صوفیہ کے مذہب پر صفات کی نفی لازم آتی ہے اور علماء کے مذہب پر احتیاج کا شبہ پوری طرح نازل نہیں ہوتا کیونکہ صفات سے غیرت کی نفی اصطلاحی معنی میں ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے کا جواز ہوگی نہ مطلق غیرت، اگر کہیں کہ جب صفات پر جو کچھ مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے اور صفات کے آثار مرتب ہونے میں ذات کافی ہے تو پھر ہم صفات نامورہ کا اثبات کیوں کریں اور بلا ضرورت ذات قدیم کے تعدد کے قائل کیوں ہوں۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معاملہ میں عمدہ چیز کشف والہام ہے جو کہ وحی خفی ہے اور اہل اللہ اس کے ساتھ ممتاز ہیں، (یکشف والہام) وحی واجتہاد سے ماوراء ہے اور حدیث اتقوا فراسۃ المؤمن فاندینظ بنور اللہ (تم مومن کی فراست سے ڈرو پس بیشک وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے) میں اس کی طرف اشارہ ہے، اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ صفات کے اثبات سے چارہ نہیں ہے تاکہ اہل سنت و جماعت کی مخالفت نہ ہو، انھوں (اہل سنت و جماعت) نے

کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے آپ کو قادر و علیم فرمایا ہے اور شوق کو شے مقتضی پر محمول کرنا اُس شے کے اشتقاق کے ماخذ کا ثبوت ہے پس علم و قدرت کے ثبوت سے چارہ نہیں ہوگا اگرچہ دلیل اعتزال سے خالی نہیں لیکن ان کا مذہب اس دلیل پر مبنی نہیں ہے (بلکہ مشکوٰۃ نبوت علیٰ ارباب الصلوات والتسبیحات و البرکات کے انوار سے لیا گیا ہے اور کمالات ذاتیہ کا اثبات بھی جو کہ شیون ذاتیہ میں ناگزیر ہے تاکہ مرتبہ ذات اقدس کا ان کمالات سے خالی ہونا لازم نہ آئے اور احتیاج کی بوجہ پاک ہو۔ ہمارے حضرت علی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ علم جو کہ رائد صفت ہے اس کا متعلق ماسوائے ذات تعالیٰ ہے پس وہ ذات سبحانہ کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ جس چیز نے زیادتی کا نام پیدا کیا ہے وہ اس مقدس مرتبہ کے لائق نہیں ہے اور اس بارگاہ عالی سے متعلق نہیں ہو سکتی اور جو علم کہ ذات مقدس و مبارک کا کمال ہے وہ اس علم سے بہت برتر ہے جو کہ ماسوائے متعلق ہے اور کوئی مناسبت عالم کے ساتھ نہیں رکھتا افسوس دراصل جبکہ ذات واجب کا علم جو کہ قدم کے ساتھ موصوف ہے مرتبہ ذات کے لائق نہیں ہوتا اور اس بارگاہ قدس سے متعلق نہیں ہو سکتا (تو ممکن کا علم جو کہ حدوث کے درجے سے داغدار ہے کس طرح اس مرتبہ قدس سے متعلق ہوگا اور کوئی مناسبت رکھتا ہوگا اور چل و پاس کے سوا کیا نصیب ہوگا کسی نے خوب انداز سے کو غبارِ ناقہ لیلیٰ کہ مجنوں سا ہوا چشم برہ داشت گرے از بیاباں برینہ خا

[لیلیٰ کی اونٹنی کا غلبہ کہاں ہے کیونکہ مجنوں کئی سال تک چشم براہ رہا (لیکن صحرا سے کوئی گرد نہیں اٹھی) مگر یہ کہ بندہ پروردی کے طریق پر فائز کامل کے بعد علم کے ساتھ متحقق ہونے کے باعث اشتداد ذاتی کے ساتھ بقا حاصل ہو جائے اور (سالک کو) ظلال اور اصل کے مراتب طے کر دیے جائیں اور وہ اس وقت اس کشاف کی طرح اُس مرتبہ عالیہ کے ساتھ بے کیف تعلق پیدا کر لے اور اُس جگہ پہنچ جائے۔ اس وہاں سے پیچھے رہ جائے۔

مکتوبات

مولانا بخوردار کا بلی کے نام و اقدس کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل مانع ہے یا نہیں اور بلوچو دیکر فیصہ (ایک عمرہ قسم کا لباس) کو انجانہ (ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چپل کا تسمب بدلنے کی حدیث سے اس (عمرہ لباس) کا منع پر ناواقف

ہوتا ہے اور اس بیان میں کفالموں اور بدعتیوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور

اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ و سلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوساۃ
صاحب قلب قوسین او اذنی و علی الہ وصحبہ البررة النقی نجوم الہدیٰ اما بعد، آپ نے جو کتب
مرغوب اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے موصول ہونے سے مشرف و شادماں ہوا، آپ نے
مطلب اعلیٰ کی طلب اور مقصد اقصیٰ کے شوق کا جو اظہار کیا تھا وہ نیک و مبارک ہے اللہ تعالیٰ طلب
کی آگ کو بھڑکائے اور شوق کے شعلہ کو بلند کرے تاکہ ماسوائے پوری طرح ربانی دلائے اور قرب و غایت
کے سراپے تک پہنچائے اند قریب عجیب [بیشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] آپ نے
جو واقعہ دیکھا اور لکھا تھا واضح ہوا، روشن ہے اور باطنی مناسبت کا پتہ اور فیض کے پہنچنے کی خبر دینے والا
ہے آپ نے ذکر کی استدعا کی تھی تاکہ ملاقات حاصل ہوتے تک اس میں مشغول رہیں میرے مخدوم اہمارے
طریقہ کا مدار محبت پر ہے بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے تکرار میں مشغول
رہیں اور اس ذکر کو جقدر بھی کہہ سکیں دل کی موافقت کے ساتھ کہیں اگر خلوت میں کہا جائے تو بہتر ہے یہ
کلمہ مبارک باطن کو پاک کرنے میں بہت بڑی تاثیر رکھتا ہے اس کا ایک جزو حق جل و علا کے ماسویٰ کی نفی
کرتا ہے اور دوسرا جزو معبود حقیقی کا اثبات کرتا ہے جبکہ سیر و سلوک کا حاصل ہے، حدیث شریف میں آیا ہے
افضل الذکر لا الا للہ [سب سے افضل ذکر لا الا للہ]، گوشہ نشینی کی طرف رغبت رکھیں
اور عبادت پر جریں رہیں اور نبی کریم علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو مضبوطی سے پکڑیں اور عبادت
سے بچتے رہیں اور خلاف شرع امور سے دور رہیں، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر تو اچھا اور بُرا (بہر شخص)
کرتا ہے اور گناہوں سے صرف صدیق (بہت سچا آدمی) بچتا ہے اور اس مسکین کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا
کے ساتھ یاد رکھیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "باس میں تکلف کرنا اگرچہ حلال طریقہ سے ہو سالک کے شغل کا مانع ہوتا ہے
یا نہیں اور فیصلہ (ایک قسم کا قیمتی کپڑا) کو انبجایہ (ایک قسم کا معمولی کپڑا) کے ساتھ بدلنے کی حدیث
اور چیل کا تسمہ بدلنے کی حدیث اس کے مانع ہونے پر صراحتاً دلالت کرتی ہے کیونکہ جب (ماسویٰ اللہ سے)
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلی عدم تعلق کے باوجود آپ کی توجہ کا مانع ہو تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے غیر کے حق میں کیسے (جائز) ہوگا؟ آپ جان لیں کہ جو سالک اکمل فنا کے ساتھ مشرف ہو چکا ہے اور
ماسوا کو کلی طور پر بھٹلا چکا ہے، ظاہر میں مشغول ہونا اور قیمتی لباس پہننا اس کے حق میں باطن کے شغل کا

مانع نہیں ہے کیونکہ باطن اس وقت میں ظاہر سے منقطع ہو چکا ہے اور اس (ظاہر) کا غافل و مشغول ہونا اس (باطن) میں اثر نہیں کرتا اور نیند و بیداری باطن کے حضور و آگاہی میں یکساں ہو جاتی ہے اس وقت دل کو ماسوا سے اس قسم کا نسیان ہو جاتا ہے کہ اگر کئی سال تک ماسوا کو یاد کرے تو اس استغراق و فنایت کے واسطے سے جو کہ اس نے مطلوب میں پیدا کر لی ہے اس کو یاد نہ آئے اور دل میں اس (ماسوا) کا خیال نہ گذرے ہاں جس سالک نے کہ اس کے حضور و دوام کا ملکہ حاصل نہیں کیا ہے اگر اس کے حق میں شغل (حضور قلب) کا مانع ہو تو گنجائش رکھتا ہے کیونکہ اس کا ظاہر باطن کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ایک کی غفلت دوسرے میں سرایت کرتی ہے، قیمتی لباس کو مطلق طور پر شغل کا مانع کس طرح کہا جاسکتا ہے اور حالانکہ اکابر دین اور سلف صالحین مثل ائمہ اہل بیت و امام ابو حنیفہ و شیخ عبدالقادر جیلانی وغیرہم (رضی اللہ عنہم) نے قیمتی لباس پہنا ہے اور سر ویدکائیات و خیر موجودات علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیما سے بھی منقول ہے، خزائن الروایۃ و مطالب المؤمنین میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ کسی بزرگ سے دنیا کی زینت و تجمل کے بارے میں پوچھا گیا انہوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ کے اوپر ایک چادر تھی جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور اکثر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہونے (امام) آپ کے اوپر چار ہزار درہم قیمت کی چادر ہوتی تھی اور ایک روز آپ کے اصحاب میں سے کوئی شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے اوپر ایک قیمتی چادر تھی آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو کوئی نعمت دیتا ہے تو چاہتا ہے کہ اس بندہ پر اس کی نعمت کے آثار دیکھے جائیں اور (امام) ابو حنیفہ (رضی اللہ عنہ) ایسی چادر لٹا دیتے تھے جس کی قیمت چار سو دینار ہوتی تھی اور (امام) ابو حنیفہ اپنے شاگردوں سے فرماتے تھے کہ جب تم اپنے وطن کو واپس جاؤ تو تم پر لازم ہے کہ نفیس لباس پہنا کرو اور تم پر خیر لباس سے پرہیز کرنا ضروری ہے ورنہ لوگ تمہاری طرف (غریب سمجھ کر) ترس کی نظر سے دیکھیں گے پس وہ (امام ابو حنیفہ) اپنے زہد تقویٰ کے باوجود ان (شاگردوں) کو اس بات کی وصیت کرتے تھے۔ ابن حجر علی نے رسالہ مناقب امام ابو حنیفہ میں لباس کی فصل میں بیان کیا ہے کہ انصر نے کہا (امام) ابو حنیفہ نے جب ایک دفعہ سوار ہونے (سفر) کا ارادہ کیا تو مجھ سے فرمایا کہ تُو اپنی چادر مجھے دیدے اور میری چادر لے لے پس میں نے ایسا کیا پھر جب وہ واپس آئے تو مجھ سے فرمایا کہ تُو نے اپنی موٹی چادر کے ساتھ مجھ کو شہ منہ کیا اور (حالات) دیکھا اور پانچ دینار کی تھی پھر میں نے اُن کے اوپر ایک چادر دیکھی جس کی قیمت تیس دینار تھی اور اُن کی

چادر و قمیص کی قیمت کا اندازہ چار سو درہم کیا گیا ہے۔ مطالب المؤمنین میں شرعۃ الاسلام سے منقول ہے کہ لباس فاخرہ کے پہننے میں مضافۃ نہیں ہے جبکہ وہ اس کی وجہ سے تکبر و فخر نہ کرے کیونکہ تکبر حرام ہے اور اس (تکبر نہ کرنے) کی تفسیر یہ ہے کہ اس (لباس) کے ساتھ بھی وہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اس (کے پہننے) سے پہلے تھا۔ بخاری الروایۃ میں ہے کہ آنحضرت علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میرے پاس راہبوں (نار، الدنیا لوگوں) کے کپڑوں میں آتے ہو اور حالانکہ تمہارے دل بھیڑیوں کے دلوں جیسے (سخت) ہیں، بادشاہوں کے لباس پہنو اور اللہ تعالیٰ کے خوف کے ساتھ اپنے دلوں کو نرم کرو۔ ابن مسلمانے ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ لوگوں نے لباس و پینے اور سواری اور کھانے کی چیزوں کے بارے میں جو کچھ اختیار کیا ہوا ہے اس میں آپ کی کیا رائے ہے تو انھیں نے مجھ سے فرمایا، اے میرے بھائی! اللہ کے لئے کھا اور اللہ تعالیٰ کے لئے پی اور اللہ کے لئے پہن اور ان میں سے جس چیز میں فخر یا دلوانے یا سامنے کے لئے کرنا پایا جائے تو یہ گناہ ہے، اور محمد بن حسن (رضی اللہ عنہما) نفیس کپڑے پہنتے تھے پس ان کو اس کے بارے میں کہا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میری بیویاں نو عمر ہیں پس میں اپنے آپ کو زیب و زینت میں رکھتا ہوں تاکہ وہ میرے سوا کسی غیر کی طرف نظر نہ کریں۔ اور وہ (یہ) حدیث شریف ”میشک الشریعہ جیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے“ اور چاہتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے“ قادر ہونے کی صورت میں مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہے

۱۶۹

اور حدیث خبیصہ کی انجامیہ سے تبدیلی والی حدیث نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور نماز میں ظاہر کا خضوع بھی جو کہ مثلاً نظر کو سجدہ کی جگہ پر پھرانے سے عبارت ہے مطلوب ہے اس بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ و نعم ما قبل، درویش صفت باش و کلاہ تری دار۔ لکھ مظاہر حق جلد ۲ ص ۱۷۷۔

لکھ مظاہر حق جلد ۳ ص ۵۳۷ ۵۳۸ پر اسی معنی کی حدیث ہے۔

۵۴ پوری حدیث کا اردو ترجمہ یہ ہے: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبیصہ (ایک منقش چادر) اور دھڑکناڑھی اس خبیصہ میں نقش و نگار تھے پس نماز کی حالت میں آپ کی نظر ان نقش و نگار پر چلا جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا میری اس خبیصہ کو اوجھم کے پاس بچلو کہ اس کی انجامی (ایک قسم کی سادہ کالی) میرے پاس لے آؤ پس تحقیق اس خبیصہ نے مجھ کو اس وقت میری نماز میں حضور قلب سے باز رکھا اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ نے روایت کیا ہے اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ میں اس کے نقش و نگار کو دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس میں نے خوف کیا کہ مجھ کو (یعنی میرے حضور قلب کو) خلل میں نہ ڈالے۔ خبیصہ لون یا دھمکی سیاہ رنگ کی چادر کہتے ہیں جس میں خطوط یا نقش و نگار ہوتے ہیں یہ چادر ایک صحابی نے جن کا نام ابو جہم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہر پشیمانی کی تھی اس کو اور دھڑکناڑھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سلم نے یہ نماز پڑھی اور انجامی ایک ساری کالی تھی جس میں یل بوٹے وغیرہ تھے یہ انجامی شہر میں بنی تھی جو شام میں ہے اور اس شہر کی طرف منسوب ہے، ابو جہم رضی اللہ عنہ سے انجامیہ کو اس لئے طلب فرمایا تاکہ ان کا جریہ واپس ہونے سے ان کی دل شکنی نہ ہو (واللہ اعلم بالصواب) مترجم

خمیسہ کو (انجانیہ کے ساتھ) تبدیل فرمایا کہ مبادا اس خشوع کا مانع ہو۔

جاننا چاہئے کہ اس حدیث کے راویوں نے (اس کو) دو طرح پر روایت کیا ہے، پہلے طریق میں
 فائز الہتئی انفا عن صلوتی [پس بیشک اس نے مجھ کو اس وقت میری نماز (میں حضور قلب) سے
 باز رکھا] آیا ہے اور دوسرے طریق میں اخاف ان یفتنی [میں ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے قلب کو)
 خلل میں نہ ڈالے] وارد ہوا ہے۔ شارحین حدیث نے کہا ہے کہ یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ
 کوئی چیز واقع نہیں ہوئی بلکہ واقع ہونے کا خوف تھا، پس پہلی روایت کو اس روایت کی طرف لوٹانا
 چاہئے اور ابو (عمر) توجہ کو خوف ابو محمد کو کرنا چاہئے تاکہ دونوں روایتوں میں مطابقت حاصل ہو جائے۔
 ابن حجر شارح بخاری فرماتے ہیں: "اور اس کو خمیسہ دیکر ابو جیم کے پاس بھیجے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ
 اس کو نماز میں استعمال کرے اور احتمال ہے کہ یہ آپ کے اس قول کی طرح ہو کہ "تو کھا پس بیشک میں
 اُس ذات (اشدیا فرشتہ) سے سرگوشی کرتا ہوں جس کے ساتھ تو سرگوشی نہیں کرتا" یہ توجہ اس بات پر
 مبنی ہے کہ یہ آنسرو علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ پہلی توجہ اس
 بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کا پہننا اگر مکروہ تھا تو نماز میں تھا نہ کہ نماز کے علاوہ اسی لئے (فقہانے)
 کہا ہے کہ اس حدیث سے رنگ و نقش و نگار وغیرہ ہر چیز کے مکروہ ہونے کا استنباط کیا جاتا ہے جو نہ نماز
 (میں حضور قلب) سے باز رکھے۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ ابن حجر نے ہمارے بعض ائمہ سے نقل کیا ہے کہ
 جو شخص اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھے تو اس کے لئے منوں یہ ہے کہ وہ اپنی
 آنکھوں کو بند رکھے تاکہ وہ اس کے خشوع و حضور میں خلل انداز نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اُن (ابن حجر) کا یہ
 پہلے گند چکا ہے کہ اس (نقش و نگار کی جگہ) میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور نماز میں
 آنکھوں کو بند رکھنا (بھی) مکروہات میں سے ہے تو مکروہ کو دو کرنے کے لئے مکروہ (کا ارتکاب) کیسے منوں
 ہوگا جبکہ مکروہ اس کے ساتھ (بھی) دُور نہیں ہوگا۔

سوال :- حدیث کے لفظ سے جو کہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ "میں اُس کے نقش و نگار کی
 طرف دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو خلل میں ڈال دے" معلوم ہوتا ہے کہ خلل میں
 ڈالنا باطن کے میلان اور قلب کی محبت کی وجہ سے ہے کہ اس کے واقع ہونے کے خوف کی خبر دی ہے
 اور جبکہ باطن فنا کو پہنچ گیا ہو اور دل ماسوا کو دیکھنے اور جاننے سے رہائی حاصل کر چکا ہو تو اس کے خفی میں
 خلل میں ڈالنا کس طرح متصور ہو سکتا ہے۔ جواب :- میلان و محبت دو قسم کا ہے ایک وہ محبت جو
 ظاہر باطن دونوں کو شامل ہے اور وہ عوام کا حصہ ہے، صوفیائے کرام کے طریقہ پر فلان اس آفت سے

رہائی جانے کے لئے ہے نادر ثلث حق سے رہائی حاصل کر لیں اور اسلام حقیقی کے ساتھ نہ آیت کریمہ یا آیتھا
 اَلْیَوْمَ اَمَّاؤُا اَوْنُوَا (اے ایمان والو! حقیقی ایمان لے آؤ) میں جس کی طرف اشارہ ہے متحقق ہو جائے
 اور آیت کریمہ وَخَذُوا ظَاهِرَ الَّذِیْ رَوٰی عَنْہُ وَاَبَاطِیْہِ اَنَّا لَکُمْ شٰہِدُوْنَ اس تعالیٰ شائد کے
 ماسوا کی طرف متوجہ ہونے سے باطن کو خالی کرنے کا پتہ دیتی ہے، جو دل کی غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خیر
 کی کیا امید ہے جو روح کو ماسوا کی طرف مائل ہے وہ بارگاہِ صمدیت (الہی) میں خوار اور بے سرو سامان ہے
 اور جو محبت کفایت تک محدود ہے اور اس نے باطن میں جو کہ فنا و محبت کے ساتھ متصف ہے سرایت
 نہیں کیا ہے اور اس میلان (محبت) کو طبعی میلان کہتے ہیں اور یہ محبت برونی محبت ہے نہ اندرونی،
 اس کا سبب غاصر کی خاصیتیں ہیں، اس قسم کی محبت و میلان جائز ہے کہ اہل فنا اور افرادِ انسانی
 میں سے کاملین کو ماسوا کے ساتھ پیدا ہو جائے بلکہ ایسا ہونا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ٹھنڈی اور بیٹھی چیز کو پستہ فرماتے تھے اور حدیث شریف: تمہاری دنیا سے تین چیزوں کی
 محبت مجھ کو دی گئی ہے "مشہور ہے، اور شامل میں روایت کیا گیا ہے کہ "رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے نزدیک اُن لباسوں میں جن کو آپ پہنتے تھے سب سے پسندیدہ لباس جبرہ چادر تھی" شارح نے ہروی
 سے نقل کیا ہے کہ جبرہ منقش و مخطوط ہوتی ہے، اور ابن بطلال سے روایت کی گئی ہے کہ جبرہ یعنی چادر ہے
 جو روئی یا کتان (السی کا درخت) سے بنائی جاتی ہے اور وہ اہل عرب کے نزدیک بہترین لباس تھی اور
 بعض علماء سے منقول ہے کہ جبرہ یعنی کپڑا ہے جو کہ مزین و منقش ہوتا ہے کہا جاتا ہے ثوب مجبوسہ یعنی
 مزین و عمدہ کپڑا، اور نیز اس نے کہا ہے کہ حدیث میں مزین و منقش لباس کا پہننا مستحب ہونے اور مخطوط
 جائز ہونے پر دلیل (موجود) ہے اور اس بات پر اجماع ہو چکا ہے ہذا یہ بات تو ختم ہوئی۔ اور اس جگہ باطن
 سے مراد عالمِ امر کے پانچوں لطائف ہیں جو کہ انسان کے اجزاء ہیں اور نفس جب فنا سے مشرف ہو جاتا ہے
 اور مقامِ اطمینان میں آجاتا ہے تو وہ بھی عالمِ امر کا حکم اختیار کر لیتا ہے اور مطلوب میں فنا ہوجانے کی
 وجہ سے ماسوا کی دید و دانش سے رہائی پالیتا ہے اس وقت جہاد کا معاملہ عاصم کے ساتھ جاڑتا ہے
 اور حکمتوں اور مصلحتوں کے باعث بشری صفات اور مخالفت کی صورت ان (دعا میں) باقی رکھی جاتی
 ہیں اور جس شخص کو اس فرق پر جس کی طرف مجھے رہنمائی ہوئی ہے اور جس کو میں نے واضح کیا ہے اطلاع
 نہیں ہوئی اس نے کہا کہ حدیث شریف میں اس بات سے آگاہ کیا گیا ہے کہ ظاہری صورتوں اور چیزوں
 کے لئے پاکیزہ قلوب اور ترکیب یافتہ نفوس میں (بھی) تاثیر ہے ان کے علاوہ دوسروں کا تو کیا ذکر ہے

اور کسی دوسرے (شارح) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ اثر نہیں لیا اور آپ نے امت کی تعلیم کے لئے اور ان پر نقش و نگار کی طرف متوجہ ہونے کا خطرہ محسوس کرتے ہوئے ایسا کیا، لیکن امت میں سے جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اس کا قلب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو وہ سلوک کے طریقہ سے ناواقف ہے اس لئے کہ لوہاروں کو یاد شاہوں پر قیاس نہیں کیا جاتا اور البتہ ابن حجر (رضی اللہ عنہ) کا یہ وثوق نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک اس سے متاثر ہوا تو یہ صحیح نہیں ہے۔ یہاں تک اس کی دوسرے شارح) کا قول ہے اور سابقہ تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ اس بات کا قائل سلوک کے طریقہ سے ناواقف ہے اور تحقیق کے کمال تک نہیں پہنچا ہے اور تعجب ہے کہ اس نے سیر و سلوک کے عارفوں کی طرف جو کہ یاد شاہوں کی مجلسوں میں پیچھے کے باعث لوہار ہونے کی صفت سے باہر ہو چکے ہیں کس طرح جہالت کی نسبت کی ہے کہ چونکہ کامل تابعداروں کے لئے بتورع کے کمالات میں سے حصہ ہے۔

وللارض من دوا لکرام نصیب [بزرگوں کے پیالہ سے زمین کیلئے کبھی حصہ ہوتا ہے] حدیث کے بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ نماز میں غیصہ نظر کرنا بقرضِ عتہ تھا اور معلوم ہے کہ عبرتِ نفعی اور ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے اور اپنی طرف مشغول کرنے سے مشغول رہنے کا خدشہ ادا کیا ہے تاکہ دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جائے اور عبرت کے لئے مناسب ہو اور یہ بیان امت کی تعلیم کیلئے تھا اور خود آپ نے اثر نہیں لیا تھا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ لباس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی توجہ کا مانع نہیں تھا بلکہ عبرت کا سبب تھا اور اس نے تفکر کے عبادت ہونے کی طرف دلالت کی۔ اور چیل کا تسمہ تبدیل کرنے کی حدیث صحیح ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یہ تبدیل کرنا تواضع کی وجہ سے ہو یا کسی اور غرض سے ہو کیونکہ یہاں التہام (توجہ ہٹانا) یا خوفِ فتنہ کا لفظ نہیں آیا ہے اور جو مسئلہ ہمارے زیر بحث ہے اس کے ساتھ (یہ حدیث) بہت کم تعلق رکھتی ہے، امامِ حجۃ الاسلام نے اس حدیث کو کیمیائے سعادت میں بخل کے علاج میں ذکر کیا ہے اور تسلیم کر لینے کی صورت میں (اس) مقام کی تحقیق وہی ہے جو کہ پہلی حدیث میں بیان ہوئی، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کے امور اگر ثابت ہو جائیں تو نماز کے ساتھ مخصوص ہیں جو کہ کمالِ قرب کا مقام ہے اور اگر مخصوص نہ ہوں تو یہ حدیث اس حدیث سے معارض (مکراتی) ہے جس کو ابنِ عساکر نے ابنِ عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیلئے سالیجہ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جمال کو پسند کرتا ہوں حتیٰ کہ اپنی چیل اور اپنے

ملہ پوری حدیث کا اردو ترجمہ ہے: رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار عیسیٰ شریف میں نیا تسمہ ڈالا نماز میں اس پر نظر پڑی، آئینہ دیا کہ وہی پرانا لاؤ نیا تسمہ نکال کر وہی پرانا تسمہ ڈال دیا۔ کہہ رات اردو ترجمہ سعادت ص ۳۶۶

کپڑے لٹکانے کی کھوٹی میں بھی (خوبصورتی کو پسند کرتا ہوں) تو کیا یہ تکبر سے ہے؟ پس آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے اور اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے (اور) تکبر حق کی نافذی کرنا اولوگوں کے اعمال میں عیب نکالنے ہے۔ اولاً ایک روایت میں ہے کہ تکبر حق ناواقف ہونا اور لوگوں کو اپنی آنکھوں سے حقیر دیکھنا ہے۔

جاننا چاہیے کہ بعض حدیثیں اور روایتیں زیب و زینت کی کراہت پر دلالت کرتی ہیں اور سابقہ احادیث اور آیت کریمہ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْثَقِ (آپ کہہ دیجئے کہ جس زینت اور پاکیزہ رنق کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا ہے اس کو کس نے حرام کر دیا ہے) اور اکابر کا عمل اس کے منکر نہ ہونے بلکہ مستحب ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور حدیث مرفوعہ اور ابن عباس کے قول کے ساتھ جو کہ اس بارے میں وارد ہوا ہے (اُن میں) تطبیق دے سکتے ہیں۔ مشکوٰۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا جو چیز کہ تو چاہے کھا اور جو چیز کہ تو چاہے پہن جبتک کہ تجھ کو دو چیزیں فضول خرچی اور تکبر نہ پہنچیں اس کو امام بخاری (رحمہ اللہ) نے ترجمہ باب میں روایت کیا ہے۔ اور عمر و ابن شعیب سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے لودھ اس (عمر و) کے دادا (یعنی اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم نے فرمایا (مباحات میں سے جو کچھ چاہو) کھاؤ، پیو، صدقہ کرو اور پہن جبتک اس میں فضول خرچی اور تکبر داخل نہ ہو جائے۔ اس کو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ بدعتی اور رشوت لینے والے اور مختلف قسم کے فسق و گناہ کا کام علی الاعلان کرنے والے شخص کے گھر جانا اور اس کا کھانا کھانا اور عشر وصول کرنے والے کا کھانا بملح ہو گیا یا نہیں؟ میرے مخدوم اس میں شک نہیں ہے کہ اس قسم کے کھانے اور ایسے شخص کے گھر جانے سے بچنا اولیٰ و انسب ہے بلکہ طریقت کے طالبوں کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ لازم ہے اِلَّا اَنْ تَشْقُوا مِنْهُمْ نَفْعًا (مگر یہ کہ تم اُن سے پوری طرح بچتے رہو) ضرورت کے مواقع مستثنیٰ ہیں یا کسی ضرورت مند کے کام کے لئے ہو رہی نغمہ کے بارے میں حرمی اباحت (نو) اگر معلوم ہو جائے کہ یہ لقمہ حرام ذریعے سے ہے تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر معلوم ہو کہ حلال ذریعے سے ہے تو حلال ہے اور اگر کچھ معلوم نہ ہو تو وہ لقمہ مشتبہ ہے اور اس کا کھانا جائز اور نزرک کرنا اولیٰ ہے۔

آپ نے لکھا تھا "بعض منکرین کہتے ہیں کہ اس مخصوص طریقہ کے ساتھ مزید کرنا بدعت ہے" میرے مخدوم! حق جل و علا کی طلب کرنا اور راستہ جاننے اور تباہ والا پیر کرنا اور اس سے عقیدت رکھنا شرعی احکام میں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَابْتَغُوا الْيُسْرَ أَلَيْسَ الْيُسْرَىٰ سُبُلَ اللَّهِ** [اور اس اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ تلاش کرو] اور باطنی افادہ و استفادہ کا طریقہ جس کا نتیجہ پیری و مریدی ہے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے زمانہ سے اس وقت تک جاری ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس کو شیخ نے اختراع کیا ہو ان کا سلسلہ آنسور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام تک پہنچتا ہے، سلسلہ عالیہ نقشبندیہ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتا ہے اور باقی) تمام سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتے ہیں تو یہ بدعت کس طرح ہوں گے، بیشک پیری و مریدی کا لفظ تباہ اور الفاظ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگر یہ لفظ درمیان میں نہ ہو تب بھی معنوی رابطہ اور باطنی فیض کا جاری ہونا اپنی جگہ پر رہے۔ اور یہ جواب نہ کہا ہے کہ اس طریقہ سے مرید بنا بدعت ہے معلوم نہیں کہ آپ نے کون سا طریقہ ادلیا ہے ہمارے طریقہ میں ذکر کا سکھانا اور سکھانے اور ذکر شرعی احکام میں سے ہے اور ذکر خفی ذکرِ حیرے فصل ہے حدیث شریف میں ہے کہ جس ذکر کو حفظ (حفاظت کرنے والے فرشتے) نہیں سنتے اس ذکر سے ستر درجہ افضل ہے جس کو حفظ سنتے ہیں اور معلوم ہے کہ وہ ذکر باطن یعنی قلب اور تمام لطائف کا ذکر ہے، موی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بعثت سے پہلے قلبی ذکر میں مشغول رہتے تھے، یہ بدعت بنا کر یہی ہے، صیبا کہ کوئی ہے کہ صحیح بخاری پڑھا اور علی کا درس دینا بدعت ہے والسلام علیہم وعلیٰ آئینہ اللہ والذین متابعتہ المصطفیٰ علیہ السلام والصلوٰۃ والسلام والقیامات والبرکات العلی۔

مکتوب

میر محمد زیاں کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری صاحب قاب قوسین او ادنیٰ وعلیٰ الموصیٰ نجم الہدیٰ، آپ نے جو مکتوب کمال مشوق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا یہ مجھ کو مسرت بخش ہوا چونکہ بلند احوال و کیفیات پر مشتمل تھا اس کو خوشی میں اضافہ ہوا، اور آپ نے جدائی کے رنج و غم کا اظہار کیا تھا دنیا جہاد کی کاغذ پر حق سبحانہ و ستون کو دار السلام (جنت) میں جمع کرے اور وہ ملاقات کہ جس کے بعد جدائی نہ ہو عطا فرمائے انقریب عجیب (بیشک قریب) راجع قبول کرنا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "میں ایک روز میرا قلب میں لطیفہ قلبیہ کی طرف متوجہ تھا، ایسا ظاہر ہوا کہ صغیری
دل کے اندر ایک اور دل ہے اور اس دل کے اندر دوسرا دل ہے اسی طرح پانچ چھہ دل آیتہ کے عکس کی
مانند جو کہ دوسرے آئینہ میں نظر آتا ہے نمودار ہوئے اور چھٹے قلب میں ایک ایسی وسعت پائی کہ اگر زمین
و آسمان و دن کے درمیان کی سب چیزوں کو اس میں ڈال دے تو ہرگز اس میں کوئی تنگی نہ ہوگی اور خاص الخاص
تجلی شہود ہوئی اور اسی طرح ایک ایسی فنا بھی لافانی ہوئی کہ جس سے اوپر (اور فنا) متصور نہیں ہے۔"
جان لیں کہ یہ درج بہت اعلیٰ ہے اور آپ یہاں موجود ہوتے تو واضح طور پر اس (مقام) کی بعض خصوصیات
بیان کی جاتیں، اس کے مطالعہ سے بہت محفوظ ہوا، اللہ عزوجل (اے اللہ! اور زیادہ کر) اور تجلی خاص
تخاص میں کیا کلام ہے کہ بہ قلب و لکن بیسعی قلب عبدی المؤمن [اور لیکن میں اپنے مؤمن بڑے کے دل میں
سمتا ہوں] کے شرف کے ساتھ مشرف ہے اور فنا تجلی کے موافق ہے جس قدر تجلی خاص ہوگی فنا میں بھی خصوصیت
ہوگی، اور آپ نے اپنی والدہ کے حالات میں سے خطرہ دل کے دور ہو جانے اور اس کے دماغ میں ظاہر ہونے
کی بابت جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، عورتوں کے گروہ میں اس قسم کے احوال غنیمت ہیں وہ اپنے کام میں مشغول
رہیں اور برائی کی طالب رہیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۰۸

سودت و نقابت پناہ میر عار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے واجب تعالیٰ کے
موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ العلی العلام والصلوة والسلام علی رسولہ وجیبہ
سید الانام وعلیٰ الماکرام وصحبہ العظام، اما بعد، سیادت و نقابت پناہ میر عار نے اس دلفگار
درویش سے واجب الوجود جل شانہ کے موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے
بارے میں دریافت کیا تھا، اس بارے میں جو کچھ معلوم تھا قید تحریر میں لایا گیا ہے اچھی طرح حضور فرمائیں۔
موجود حقیقی تعالیٰ و تقدس ایک سے زیادہ نہیں ہے اور یا سو اچو کہ عالم سے موسوم ہے موجود تمام مودوم،
یعنی افراد عالم کے خالق و عبادات ہیں جو کہ کمالات و جونی کے انھیں کس کے ذریعہ ان کے آئینوں میں ایسے دکھائے
جاتے ہیں (گویا کہ موجود ہیں و تحسبہم انما ظا و ہمد و ہمد) [اور ان کو جالگاہ ہر گمان کرتا ہے علامہ
وہ سورہ میں] یہ مسلم ہے کہ وجود ہر خیر و کمال کا مبدیہ ہے اور عدم ہر شر و نقص کا منبع ہے پس خیر و کمال

سب اس تعالیٰ شاء کی بارگاہِ قدس کی طرف لوٹتا ہے (اور) شرو نقض سب کا سب ممکن کی طرف
 راجع ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ
 [جو بھلائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو برائی تجھ کو پہنچتی ہے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے]
 اس معنی کی تائید کرتی ہے، آپس میں کہ جب ممکنات کے حقائق کی حقیقت وہ عداوت میں جو کہ وجود کے
 کمالات کے انعکاس سے موجود نہاں گئے ہیں تو عالم کا وجود ایک ایسے مرتبہ میں ہوگا جو کہ مرتبہ ویم کے
 مشابہ ہوگا اور اس کا وجود واجب تعالیٰ کے وجود کے بالمقابل موجودات و تمجیلات میں داخل ہوگا آیت
 کریمہ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ [ہر چیز بیک ہوئے والی ہے سوائے اس (اللہ تعالیٰ) کی ذات کے] اس پر
 دلیل ہے، اور یہ جو میں نے کہا کہ مرتبہ ویم کے مشابہ ہے یہ اس لئے ہے کہ ویم کے دور ہوجانے سے
 نہیں ہوتا اور ابدی معاملہ اور دائمی ثواب اس کے ساتھ وابستہ ہے پس واجب جل و عل کے ساتھ عام
 (کائنات) کی نسبت موجود کے ساتھ مہوم کی نسبت کی مانند ہے اور (یہ) معلوم ہے کہ مہوم کے سے موجود
 کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے اور مہوم سے موجود کے لئے کوئی حدود نہایت ثابت نہیں ہے کیونکہ موجود
 ایسے مرتبہ میں ہے کہ مہوم کا اس مرتبہ میں کوئی نام و نشان نہیں ہے

خوشتر آں باشد کہ ستر دلبران گفتہ آید در حدیث دیگران
 [بہتر ہے کہ محبوبوں کا راز دوسروں کے الفاظ میں کہا جائے]

جو مہوم دائرہ کہ نقطہ جوالہ (گھومنے والے نقطہ) سے پیدا ہوا ہے اس دائرہ کے حدوث
 (پیدا ہونے) سے اس نقطہ کے لئے کوئی حدود نہایت ظاہر نہیں ہوتی ہے، نہیں کہہ سکتے کہ نقطہ دائرہ کے
 دائرے میں جاتا ہے یا اس کے بائیں جانب یا اس کے اوپر یا اس کے نیچے یا آگے یا پیچھے ہے اور نہیں کہہ سکتے کہ
 نقطہ عین دائرہ ہے یا اس میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے متصل ہے یا منفصل ہے کیونکہ نقطہ کیلئے
 یہ نسبت مذکورہ ان اشارے کے ساتھ ہے جو کہ نقطہ کے مرتبہ میں موجود ہیں اور دائرہ کا اس مرتبہ میں ہرگز کوئی وجود
 نہیں ہے اگر وجود ہے تو ویم میں ہے اور پس اور نقطہ موجود ہے پس دائرہ کا حدوث (پیدا ہونا) نقطہ کی
 تجدید کا سبب نہیں ہوگا اور ان دونوں کے درمیان تضاد دور ہوجائے گا اور جب تواچی طرح غور کرے
 (تو معلوم ہوجائے گا کہ) دائرہ روشنی و تابانی اور تمام صفات سے جو کچھ رکھتا ہے اگرچہ ویم (کے درجے) میں ہو
 نقطہ سے رکھتا ہے،

نیا و دم از خانہ چیزے نخست تو دادی ہمہ چیز و من چیز تست
 [ہم ابتدائیں مگر (عالمِ عدم) سے کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی ہر چیز دی ہے اور میں (بھی) تیری ہی چیز ہوں]

ان کے درمیان بُعد و مسافت مفقود ہے اور قرب کے بارے میں تو جو کچھ کہے دار کا لفظ اس بھی زیادہ قریب ہے
لے کمان و تیر بار ساختہ سید نزدیک و تو دور انداختہ

[لے وہ شخص کہ جس نے کمان اور تیروں کا ٹھایا ہوا پر شکار نزدیک ہے اور تو غنیمتیں دور بھیگے ہیں]
پس قرب و معیت و احاطہ ثابت ہوگا لیکن (۲) موجود کو موجود کے ساتھ معیت و احاطہ کی قسم سے ہوگا
اور اس احاطہ و معیت میں کوئی غنیمت (ایسی بات جس سے بچا جائے) نہیں ہے البتہ محذور موجود کے لئے
اور موجود کے ساتھ اس نسبت کے اثبات میں ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”بعض حضرات اس بات پر
ہیں کہ ان اللہ بکل شئی محیط [مشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو احاطہ کئے ہوئے ہے] کے اعتبار سے ہر جگہ وہی ہے“
میرے مخدوم! اگر انھوں نے اس احاطہ سے جسم کا احاطہ جسم کے ساتھ سمجھا ہے جیسا کہ لفظ ”ہر جگہ
وہی ہے“ سے اس کا پتہ چلتا ہے تو بہت غلط ہے کیونکہ اس سے مکان کا اثبات ہوتا ہے، اور اگر احاطہ
ان کی مراد وہ ہے جو اوپر بیان ہو چکا ہے اور ہر جگہ وہی ہے“ سے ہر جگہ اس کا ظہور ہے ”مراد لیتے ہیں تو
قابل تسلیم ہے اور یہ جو انھوں نے بعض سے نقل کیا ہے کہ ”وہ تعالیٰ و تقدس عالم سے ماسوا ہے اور عالم
اُس سے خالی ہے“ یہ بھی خدشہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ عالم سے
خارج ہو اور حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ وہ عز و جبراً نہ عالم میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے متصل
۱۶۷ ہے نہ منفصل ہے۔ اور انھوں نے احاطہ علی پر جو یہ اعتراض کیا ہے کہ آیت کریمہ ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ
۱۶۸ الْحُلُمُومَ أَلَا يَرَىٰ جَسَدًا حَلَقَ تَحْتَ الْخَيْصَرِ﴾ میں علم کا نام نہیں ہے تو یہ محمل کلام ہے کیونکہ
۱۶۹ آیت کریمہ میں اگرچہ علم کی تصریح نہیں ہے لیکن علم پر محمول کر کے ﴿وَتَحْوَ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ہم
اس کی رگ جان سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں] باعتبار علم مراد لے سکتے ہیں۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ ”علم الہی کو مخلوق کی بصارت کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے تو یہ
وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ [اور لیکن تم نہیں دیکھتے ہو] کس طرح درست ہوگا“ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ احاطہ علی
۲۰۰ مان لینے کی صورت میں لیکن لا تبصرون درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم مخلوق کے دیکھنے میں نہیں آتا
اس لئے کہ شئی کا شئی سے سلب ثبوت کے ممکن ہونے کا تقاضا نہیں کرتا — آپ نے لکھا تھا کہ ”ایک
جماعت یہ اعتقاد رکھتی ہے کہ اس تعالیٰ و تقدس کی ذات ایک دریا ہے اور عالم اُس دریا کا جابِ دُملِی
۲۰۱ ہے الخ“ اس عبارت سے ذہن بلا تکلف اس طرف جاتا ہے کہ واجب تعالیٰ کی حقیقت ممکن کی حقیقت
کے ساتھ متحد ہے کیونکہ جاب (دُملِی) کی حقیقت پانی ہے اور دریا کی حقیقت بھی پانی ہے اور دونوں ایک
ہی مرتبہ میں موجود ہیں، جاب کے وجود کی وجہ دریا کے وجود کے مرتبہ میں ہے اور اسی طرح یہ جو اوپر مذکور ہوا

کے بعض حضرات اس بات پر ہیں کہ ہر جگہ وہی ہے تو یہ حضرات وحدت (وجود) کے قائل اور اتحاد کی خبر دینے والے ہیں۔ میرے مخدوم! جو لوگ کہ وحدت وجود کے قائل ہیں وہ حق جل و علا کو مطلق کہتے ہیں اور مخلوق کو اس مطلق کی تقیدات کہتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ مفید و مطلق کے درمیان حمل (وجود) کو صحیح ماننے کی صورت میں ان دونوں کے درمیان اتحاد کی نسبت موجود ہے لیکن یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ اگر مطلق کو مفیدات کے مراتب میں منحصر جانتے ہیں اور اس کے لئے جدا وجود ثابت نہیں کرتے جیسا کہ اکثر طحطا لوگ اس کے قائل ہیں تو لازم آتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ وجود اور تمام صفات کمال میں ممکن کا محتاج ہو جیسا کہ کلی طبعی جو کہ اپنے افراد میں منحصر ہے وہ اپنے وجود میں افراد کی طرف محتاج ہو بلکہ حقیقت میں یہ واجب تعالیٰ کی نفی ہے اور اگر یہ حضرت مرتبہ اطلاق کو مراتب تقیدات کے ماورائے ثابت کرتے ہیں اور مطلق کو وجود اہلی کہتے ہیں تو ان کے درمیان دوئی کی نسبت ثابت ہو جاتی ہے اور وحدہ وجود باطل ہو جاتی ہے لان الاشیاء متغايرات (اس لئے کہ دو چیزیں مختلف ہوتی ہیں) اشکال کی دوسری صورت کو اختیار کے بغیر اس اشکال کی نہ کو نہیں پہنچ سکتے اور اس صورت میں وحدت وجود کا حکم لگانا وجود کے ظہورات کے مختلف ہونے کے اعتبار سے ہے جیسا کہ کوئی شخص آئینہ میں زید کی منعکس ہونے والی صورت دیکھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے زید کو آئینہ میں دیکھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کے مظہر کو مختلف ہونے کے باوجود آئینہ داری (عکس و صورت) کے تعلق سے عین شئی کہہ سکتے ہیں پس ہمہ اوست (سب کچھ وہی ہے) کے معنی ہمہ ظہور اوست (سب کچھ اسی کا ظہور ہے) ہوں گے، اور چونکہ شئی کے مظاہر ایک وجہ سے عین شئی ہیں اور ایک وجہ سے غیر شئی ہیں (اس لئے) محب کی نظر میں علیہ محبت کے باعث عینیت کی وجہ نظر آتی ہے اور غیریت کی وجہ چھپ جاتی ہے اس لئے وہ عینیت کا حکم لگا دیتا ہے اور نیز وحدت وجود کے مسئلہ پر لازم آتا ہے کہ جب ممکن کی حقیقت حق تعالیٰ اور وجود صرف ہو تو پھر شرو نقض جو کہ امکان ہ لازم ہے اس کا منع کیا ہو گا اور بغاوت و سرکشی جو کہ نفس امارہ کی فطرت میں موجود ہے کہاں سے آئی کیونکہ وجود (تو) خیر محض اور کمال صرف ہے وہ شرو نقض کا بعد اس طرح ہو گا۔ اگر (یہ) کہیں کہ کسی چیز میں شرارت و نقض ذاتی نہیں ہے اگر ہے تو نسبتی و اعتباری ہے کفر و معاصی ایمان و طاعات کے اعتبار سے بُرے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے ۵

بہ کفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک زدیوان اور فقیست

(تو کفر اور اسلام دونوں) کو یکساں دیکھ کیونکہ ہر ایک اس کے دیوان کا ایک ذوق ہے)

اور یہ فی نفسہ کمال کی صفات سے ہیں جیسا کہ کسی نے کہا ہے ۵

چیز نہیں تھی اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ پہلے تھا) پر ہے، اس حالت اور باطن کی مغلوبی کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعت منورہ کے مطابق ہے، احکام کے دائرہ سے باہر نہیں جانے دیا جاتا۔ میرے مخدوم آپ نے جو کچھ لکھا ہے صحیح احوال میں اور اس حال کے غلبہ کے اوقات میں شرعی احکام و آداب پر استقامت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے اس عنایت کا شکر بحالائیں اور یہ جو بزرگوں نے کہا ہے ص

می باش و می باش شکل ایں است [رہ اور مت رہ شکل یہ ہے]

اسی معنی میں ہے یعنی ظہور فائیت و عدمیت کے وقت بندگی کے احکام کو ترک نہ کرے، لوازم بندگی ظہور اور احکام شرعی کی بجا آوری کے لئے رہ اور اپنے لئے مت رہ اور اپنی ذات کے عدم ہونے پر مطلع ہو جا اور اپنی نفی کر دے۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے لیکن عشق میں رحمت نہیں ہے قتل کرتے ہیں اور مقتول سے رحمت طلب کرتے ہیں یعنی عاشق بیچارہ کو قتل کرتے ہیں اور اس کو اس لئے لیتے ہیں اور بندگی کے احکام کو اس سے موافق نہیں کرتے۔ یہ حالت کہ جس کی آپ نے خبر دی ہے فنا فی النفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور تجلی صفات کا نتیجہ ہے اگرچہ اس کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر نہیں ہے کیونکہ عدم مفید کا عدم مطلق کے ساتھ ملحق ہونا تجلی ذات کا اثر ہے جیسا کہ عدم کے آئینہ میں منعکس ہونے والے کمالات و صفات کا اپنے اصول کے ساتھ الحاق تجلی صفات کے کمال سے ہے کیونکہ تجلی صفات کی اصل یہ ہے کہ اپنے صفات و کمالات کو صفات و کمالاتِ ذاتی کے ظلالی جانے جانا چاہئے کہ ہر کمال کی تکمیل اور کمال کے نظام کے طور کے ساتھ ہے پس تجلی صفات کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی اور فنا فی النفس جو کہ تجلی صفات کا نتیجہ ہے اس کا کمال تجلی ذات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔ اور بزرگوں نے کہا ہے کہ یہ تجلی برق خافظ (نگاہ کو خیرہ کر دینے والی بجلی) کی مانند ہے یعنی ارباب تجلی صفات کے منتہیوں کو دنیا پر کے لئے تجلی ذات صفات کے پردہ کے بغیر ظاہر ہوتی ہے اور سالک کو آفاق و انفس کی قید سے رہائی دیتی ہے پھر صفات کے پردہ میں آجاتی ہے شیخ علاؤ الدین قدس سرہ اس مقام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں جیسا کہ وہ فرماتے ہیں۔ رباعی

آں دہم بود کز تو دوتی بر خیزد امکان و حدوث ہر دو گوئی بر خیزد
گر لطف خدا در رسد اندازہ میباید کہ دے از تو دوتی بر خیزد

[یہ وہم ہے کہ تجھ سے دوتی (دو چیزیں) اٹھ جائے، امکان و حدوث دونوں تجھ سے اٹھ جائیں، اگر اندازہ عطا اشتغال کا لطف آپہنچے تو شاید کچھ دیر کے لئے تجھ سے دوتی اٹھ جائے۔]

اور ہمارے حضرت عالی قدرنا اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس کے نزدیک یہ تجلی برقی دائمی ہو جاتی ہے اور جو دوسروں کے لئے بجلی کی مانند ہے ان کے لئے دائمی ہے بلکہ تجلی برقی حقیقت میں تجلی ذات تعالیٰ نہیں شیونہ ذات میں سے کسی شان کی تجلی ہے جو کہ جلدی چھپ جانے والی ہے اور ذات جب تجلی فرماتی ہے تو اس کے لئے چھپنا نہیں ہے۔ دراصل معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ صفات کے مقام میں قرار رکھتے ہیں اور اس کی انتہا تک نہیں پہنچے ہیں یہ تجلی ان کے حق میں برقی ہے کبھی صفات کا پہلو درمیان آٹھ جاتا اور کبھی پہلو میں آجاتی ہے لیکن جس شخص نے صفات کے مقام سے پوری طرح نکل کر اس سے اوپر کے مقام میں قرار پایا ہے اس کے حق میں یہ تجلی دائمی ہے اور وہ جو کہا گیا ہے کہ تجلی ذات کا اثر ہے کیونکہ اصل تجلی ذات اس کے ماوراء ہے حق سبحانہ اس دولت سے بھی بہرہ مند فرمائے بلکہ تجلیات سے گزار کر ذات متجلی کا گرفتار بنائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو لذت کہ نمازوں میں پیش آتی ہے (اس کو) کیا لکھے اس کے بعد آپ نے لکھا ہے "جو معانی کا سوقت فرض نمازوں میں ظاہر ہوتے ہیں فعل نمازوں میں ان کا کوئی نام و نشان نظر نہیں آتا۔" میرے مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیش آتی ہے غیر حالت نماز پر فوقیت رکھتی ہے اور جو لذت کہ نماز میں حاصل ہوتی ہے خاص طور پر فرض نماز میں وہ کمال کی بشارت دینے والی ہے۔ نماز کو کامل طور پر ادا کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں اور اس کے سنن و آداب کے حاصل کرنے میں سعی و یلغ کریں حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو حجاب کہ بندہ اور خدا کے درمیان ہے وہ نماز ادا کرتے وقت دور کر دیا جائے اور اگر امام نہ ہوں تو اس کے قیام و رکوع و سجود کو طویل کر۔ نہیں راغب رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سب فضیلت والی نماز وہ ہے جس میں قنوت یعنی قیام طویل ہو اور قنوت (قیام طویل) سکرات موت کو ملکا کرتا ہے اور اگر امام ہوں تو امام کے لئے جو مقدار مسنون ہے اس پر اکتفا کریں اور مقتدیوں کا لحاظ کریں۔ ایک رکعت میں صورت کے تکرار کو نوافل میں جائز کیا گیا ہے اور رکوع و سجود کی تسبیحات کی تعداد کی حد سات تک ہے اور بعض دعائوں میں نو اور گیارہ تک بھی آتی ہیں اور اگر اس سے بھی طویل کرنا چاہیں تو رکوع و سجود کی جو دعائیں روایات میں آئی ہیں پڑھیں اور جس قدر بھی تکرار کریں گنجائش ہے۔ عوف بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہوا میں جب آپ نے رکوع کیا تو سورہ بقرہ (پڑھنے) کے بقدر پڑھ رہے اور اپنے رکوع میں سبحان ذی الجبروت و الملکوت والذکر براء کہتے رہے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ نے سجدوں میں بھی اس کی مانند کہا اور امام نوویؒ نے ذکر کیا کہ صحیح مسلم میں (حضرت) حذیفہ (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے طویل رکوع میں جو کہ سورہ بقرہ و آل عمران و ساری قرأت کے قریب تنہا سبحان ربی العظیم پڑھا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس (رکوع) میں سبحان ربی العظیم کا تکرار فرماتے رہے جیسا کہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں واضح طور پر آیا ہے اور صحیح مسلم سے بھی ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کاش کہ میں جان لیتا کہ اس حدیث کی اس وضاحت اور ان علماء کے قول میں تطبیق کی کیا صورت ہے جنہوں نے حکم کیا ہے کہ (رکوع و سجود میں) تسبیحات کی زیادہ سے زیادہ تعداد سات سے گیارہ تک ہو اور انہوں نے کہا کہ یہ اکمل (درجہ) ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان (علماء) کے نزدیک اس حکم میں کوئی بڑی وجہ اور مقبر نہ ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ کسی بزرگ سے منقول ہے مارجم من رجح الامن الطریق ومن وصل کایرجم [جو شخص لوٹا سولے اس کے نہیں کہ وہ راستہ سے لوٹا اور جو پہنچ گیا وہ نہیں لوٹا] لیکن اگر کوئی ساک فناء قلبی سے مشرف ہو گیا ہو تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہے یا ہے اور اسی طرح فناء روحی اور اس کے اوپر اخفی تک۔ میرے مخدوم صاحب فناء قلب سیرالی اللہ کو پورا کر کے اپنی اصل کے ساتھ واصل ہو گیا ہے اور تلون سے (گذر کر) تنکین کے ساتھ جا ملا ہے، امید ہے کہ اس بزرگ کے قول کے بموجب رجوع سے محفوظ ہو جائے یہی حال تمام لطائف کی فنا کا ہے البتہ صاحب عدم کے لئے کہ (عدم) جذبہ کی جہت میں فناء جائز ہے کہ رجوع کرے کیونکہ وہ ابھی راستہ میں ہے اور اس کا جذبہ سلوک کے ساتھ فہم نہیں ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (نقشبند بخاری قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ وجود عدم جہت بشریت کی طرف عود کرتا ہے اور فناء قلب ایک ایسی فاجہ جو جذبہ و سلوک پر مرتب ہوتی ہے اسی لئے ^{۱۸} ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و سرہ الاقدس نے اپنے مکتوبات کی تیسری جلد میں لکھا ہے کہ یہ فنا اولیا کو نصیب ہے اور معلوم ہے کہ ولایت جذبہ و سلوک کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی کیونکہ دونوں اس کے اجزاء ہیں۔ اور نیز ان حضرت عالی (قدس سرہ) نے متعدد جگہوں میں لکھا ہے کہ اگر اس قلب الے کو حضرت توح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دیدی جلتے اور بعض جگہ لکھا ہے کہ اگر اس کی عمر ہزار سال کو پہنچ جائے تو اس نسیان کی بدولت جو کہ اس کے دل کو سوا سے حاصل ہو گیا ہے اس کے دل میں ماسوا کا خیال ہرگز نہ آئے۔ اس عبارت سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ اس صاحب فناء کے لئے رجوع (وٹوٹنا) نہیں ہے، اور نیز فرماتے تھے اس فنا والا تلونیات سے گذر کر تنکین سے جا ملا ہے ہاں حضرت عالی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد اول میں کسی ارادت مند کو لکھا ہے کہ قودل کی اس سلامتی پر ہرگز دھوکا نہ کھا لینے کہ ^{۱۹} رجوع کا احتمال رکھتی ہے۔ اس عبارت سے ڈرتے رہنا چاہئے اگرچہ چوسکتا ہے کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے

معلوم کر لیا ہو کہ وہ شخص اس سلامتی کی حقیقت کو نہیں پہنچا ہے اور اس (کی فنا) کے ناقص ہونے اور عدم و بطلان
 رہنمائی کی ہوگی اور نیز ہو سکتا ہے کہ اس وقت میں اس فانی شخص کا عدم رجوع یقینی طور پر ظاہر نہ ہو ہو
 اور رجوع کا احتمال ہو، اس کے بعد اس کے برخلاف ثابت ہو گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ حضرت علی (قدس سرہ) نے
 مکتوب الیہ کے دنیاوی امور میں کثرت سے مشغول ہونے کی بابت اطلاع پائی ہو اور اس سے باز
 رکھنے کے لئے لکھا ہو کہ رجوع کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال سے وقوع لازم نہیں آتا اور احتمال کا دائرہ
 وسیع ہے اس سے باز رہنے کے لئے احتمال کو بھی گنجائش دیدی ہو، اگر یہ کہیں کہ جو فناء قلب فنا
 نفس کے بغیر ہوگی (چونکہ نفس اس مقام میں ابھی تک اپنی رعوت و خودی و امارگی اور تمام رذائل پر
 قائم) ہے تو پھر سلامتی کس طرح ہوگی اور رجوع سے تحفظ کہاں ہوگا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ قلب
 کی فنا سلامتی کو (دیان لیتے) کی صورت میں نفس کی امارگی اور اس کی تمام برائیاں اس میں اثر نہیں کرتیں
 اور اس کے نسیان میں غفل نہیں ڈالتیں، اور یا ہم یہ کہتے ہیں کہ فناء قلب کے بعد نفس کا امارگی اور تمام
 رذائل پر (قائم) ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ محسوس ہوتا ہے کہ اس فنا کے بعد نفس اپنی تیزی و تندہی سے
 رہ جاتا ہے اور قلب کے حال کے مشاہدہ اور اس کے مطلوب میں فنا و مستغرق ہو جانے سے اور نیک تمنّیٰ
 کی صحبت حاصل ہونے کی برکت سے اپنی جہت سی بری عاداتوں سے ناام ہو جاتا اور اصلاح کی طرف آ جاتا
 ہے اگرچہ (صحبت قلب صلح نفس کو) قلئے اعمینان (نفس مطمئنہ) کی حرکت نہیں پہنچاتی، اصلاح
 کی طرف کیوں نہ آئے جبکہ قلئے قلب کے ضمن میں قلب کے کمال کے ساتھ متحقق ہو گیا اور اصلاح پا چکا
 ہے اور جو ہم نے کہا ہے کہ فناء قلب کے ضمن میں یہ اس لئے ہے کہ قلب انسان کے لطائف کا جامع ہے
 بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ عالم کبیر (کائنات) میں ہے وہ عالم صغیر میں کہ انسان ہے ثابت ہے اور جو کچھ
 عالم صغیر میں ہے صرف قلب میں کہ جس کو عالم اصغر کہتے ہیں موجود ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک
 ابن آدم (انسان) کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم درست
 ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم خراب ہو جاتا ہے آگاہ رہو کہ وہ قلب ہے اور
 غیب (کا علم) اللہ سبحانہ ہی کے پاس ہے و نہ ذلّٰی و نہ عیاضہ (اور ہر علم والے سے اور رب سے
 زیادہ علم والا ہے)۔

آپ نے پوچھا تھا کہ فناء قلبی و روحی وغیرہ کے لئے خواب و دیداری میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 حضورِ عالمی ہونا لازم ہے یا نہیں۔ "جواباً"۔ لازم ہے کیونکہ فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے
 اور جو دوام نہیں رکھتی وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے فنا و استہلاک کا معاملہ حضور سے بڑا و بزرگ تر ہے

جس جگہ کہ استہلاک و اضمحلال (قائمت) ہے وہاں حضور کا اطلاق شرم ہے فنا میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا ضروری ہے اور دائمی حضور میں ماسوا کا نسیان اور اس کا خیال نہ آنا کچھ بھی ضروری نہیں ہے، دائمی حضور ماسوا کے حضور کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے جیسا کہ پانی جاری ہو اور خس و خاشاک بھی اس کے اوپر بہتے رہیں اور اس رہائی کے بہنے میں غفلت انداز نہ ہوں۔

آپؐ لکھا تھا کہ آپؐ کی سرسبکی جانب روانگی کے وقت ایک خاتون نے آپؐ کے متعلق خواب میں ایسا یاد کیا ہے کہ آپؐ نے اچھا لباس پہنا ہوا ہے اور جو امرات بھری ہوئی سوئے کی زنجیر آپؐ کے دونوں پاؤں میں پڑی ہے اور اس نے (آپؐ کی قید کیا ہوا ہے، اس خاتون نے آپؐ سے کہا کہ تو کیفیت میں تھا اور تو نے مجھ سے کہا کہ یہ پیغمبروں کا لباس ہے جو کہ پہنا ہوا ہے اور یہ زنجیر کہ (جس نے) تجھ کو قید کیا ہے میرا ان علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔ آپؐ جان لیں کہ پیغمبروں کا لباس گویا ان بندگوں کی نسبت ہے کہ جس کے حامل ہونے کی بشارت پہنچی ہے اور زنجیر ان کی شریعت ہے تاکہ آپؐ قید میں رکھے اور اس کی حدود باہر نہ چھوڑے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ زنجیر اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے عبارت ہو کہ جس میں آپؐ داخل ہوئے ہیں اور اس کی قید میں آئے ہیں اور اس سلسلہ کو سلسلہ الذہب کہتے ہیں اور چونکہ یہ سلسلہ حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) تک پہنچتا ہے اور انھوں نے نسبت کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اخذ کیا ہے (اس لئے یہ بات) صادق آتی ہے کہ یہ زنجیر (سلسلہ) پیغمبروں کی ہے علیہم الصلوٰۃ والتجیات اور اس صورت میں لباس کی تعمیر انہیں علیہم الصلوٰۃ والبرکات کی شریعت کے ساتھ بھی کر سکتے ہیں اور یہ اس مکتوب کا اخیرہ دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبعہ علیہ وسلم۔

الزمر متابعہ المصطفیٰ علیہ السلام والصلوات والتجیات والبرکات الملیٰ۔

مکتوب ۱۱

صلح احمد عبدالعظیم (لاہوری) کے نام و خط و نسخ اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔
لے بھائی انا جس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے پرہیز کر اور برائی کی مجال سے پرہیز کر۔
یعنی محاذ راہی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ دین قسم کے لوگوں یعنی غافل علماء اور غیر محتاط قاریوں اور صاحب
لے کسی نے کیا خوب کہا ہے

یہ سلسلہ اظہار تابست
[یہ زعمیہ فالص مونے کی ہے، یہ گھرب کا سبب قاتب ہے]

صحبت و اجتناب کر اور جس شخص نے اپنے آپ کو بزرگی کی گدھی پر بٹھایا ہے اور اس کا عمل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی سنت کے موافق نہیں ہے اور وہ شریعت منورہ کے زیور سے آراستہ نہیں ہے قطعاً طور پر اس سے دور رہ، بلکہ جس شہر میں وہ ہو اس میں مت رہ، ایسا نہ ہو کہ دنیاوی کمالات کے ساتھ دل کو اس سے کچھ رغبت پیدا ہو جائے اور مقصد اعظم میں خلل ڈال دے کیونکہ وہ اقتدار کے لائق نہیں ہے وہ ایک ٹھٹھا ہوا چور اور شیطان کا ایک جال ہے اگرچہ تو اس سے مختلف قسم کے خوارقِ عادات دیکھے اور تو اس کو ظاہر میں دنیا سے بے تعلق پائے، جس قدر تو شیرے بھاگتا ہے اس کی صحبت سے اُس سے بھی زیادہ بھاگ۔ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کے سب طریقے بند کر دیئے گئے ہیں سوائے اس شخص کے طریقہ کے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلاؤ نیز فرمایا جس شخص نے قرآن مجید حفظ کیا مواد نہ حدیث لکھی ہو اس کا (طریقت) میں اس کی پیروی نہیں کی جائیگی کیونکہ ہمارا علم (معرفت) کتاب و سنت کا پابند ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ مقررین صادقین سابقین بزرگانِ دین کے طریقے درحقیقت کتاب و سنت کے پابند ہیں پس وہ (بزرگانِ دین) صوفیہ اور علماء میں جو شریعت و طریقت پر عمل کرتے ہیں اور وہ نبی کریم علیہ علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں وہ ان (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال و اخلاق و افعال و احوال میں ان کا اتباع کرنے والے ہیں، اللہ سبحانہ ان کی برکات سے ہمیں بھی مستفیض فرمائے۔

۸۴

(یہ فہرہ دوبارہ لکھا ہے کہ کتابِ نبوی میں سستی کرنے والے اور سننِ مصطفویٰ علیٰ مصداق الصلوٰۃ والسلام کے ترک کرنے والے کو ہرگز عارفِ خیال نہ کریں اور اُس کے ترکِ دنیا، قطعِ تعلقی اور خوارقِ عادات پر فریفتہ نہ ہوں اور اس کے زہد و توکل اور محاربتِ توحیدی کے شیدائی نہ بنیں کیونکہ باطل فرقے مثلاً سیود نصاریٰ اور جوگی اور برہمن ان امور میں حقانی فرقوں کے ساتھ شرکت رکھتے ہیں۔ ابو عمر بن نجید السلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے ہر وہ حال جو علم کا ثمرہ نہ ہو اگرچہ بہت بڑا ہو تو بلاشبہ اس کے صاحب پر اس کا ضرر اس کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔ اُن سے دریافت کیا گیا کہ تصوف کیا ہے؟ انھوں نے کہا "مروئی کے تحت مہر کرنا ہے" کام کا مدار شریعت کے اتباع پر ہے اور نجات کا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقشِ قدم پر چلنے سے وابستہ ہے، حق و باطل میں صحیح فرق کرنے والی چیز یہی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کا اتباع ہے، زہد و توکل اور دنیا سے قطعِ تعلقی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر مقبول نہیں ہے اور اذکار و افکار و اشتاق و انذاق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسل کے بغیر صحیح ہیں، خوارقِ عادات کا مدار بھوکا رہنے اور بیاضت پر ہے معرفت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے

حضرت عبداللہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جس شخص نے آداب میں سستی کی اس کو سنتوں سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے سنتوں میں سستی کی اس کو فرائض سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے فرائض میں سستی کی اس کو معرفت سے محرومی کی سزا دی گئی اور اسی لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا انا ہوں سے کفر میں زیادتی ہوتی ہے۔ لوگوں نے سلطان وقت شیخ ابوسعید راواغیر سے کہا فلاں شخص پانی پر چلتا ہے، آپ نے فرمایا آسان ہے ایک تنکا بھی پانی پر چلتا ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ہوا میں اڑتا ہے، فرمایا ایک چیل اور کھمبی بھی ہوا میں اڑتی ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ایک گھوڑی میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے، فرمایا شیطان بھی ایک سانس میں مشرق سے مغرب تک جاتا ہے، اس قسم کی چیزوں کی کوئی زیادہ وقعت نہیں ہے۔ مرد (حق) وہ ہے جو مخلوق کے درمیان بیٹھے، لین دین کرے اور شادی کرے اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھے اور لیکر لحظہ اپنے خدا عزوجل سے غافل نہ ہو۔

۱۸۵

لوگوں نے امام اولیہ ابوعلی رودباری (قدس سرہ) سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جو ابوہریرہ کی چیزیں (گناہ جانا) منہا ہے اور کہتا ہے کہ میرے لئے حلال ہے کیونکہ میں ایسے درجہ تک پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا مختلف ہونا مجھ میں تاثیر نہیں کرتا، آپ نے جواب میں فرمایا ہاں پہنچ گیا ہے لیکن جہنم میں سچا ہے۔ ابوسلمان دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں اکثر قوم (صوفیہ) کے ٹکٹوں میں سے کوئی ٹکٹ میرے دل میں اتار رہا ہے تو میں اس کو دو عادل گواہوں یعنی کتاب و سنت کے بغیر قبول نہیں کرتا۔ — حدیث شریف

۱۸۵

مہدیہ کے بدعتی لوگ دوزخیوں کے ٹکٹے ہیں۔ اور نیز (حدیث شریف میں) آیا کہ جس شخص نے کسی بدعت پر عمل کیا شیطان عبادت میں اس کے ساتھ تھلک کرتا ہے اور اس پر خشر شروع و گریہ طاری کر دیتا ہے اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کا نہ روزہ قبول کرتا ہے نہ نماز نہ صدقہ نہ حج نہ عمرہ نہ جہاد نہ کوئی اور فرض اور نہ کوئی فعل قبول کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے جیسا کہ گندے ہوئے آٹے سے بال نکل جاتا ہے۔ شیخ علی بن مکر قدس سرہ نے معراج الہدایہ میں فرمایا کہ تو اس بات کو حق جان لے اور سچی سمجھ لے کہ ہر انسان کا حسن و کمال و درنیت و جمال تمام امور میں بجا ظاہر باطن اصول و فروع عقل و فعل، عادت و عبادت، اخلاق و اطوار حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال اتباع میں ہے کیونکہ تمام سعادتیں سنت کے اتباع یعنی اخلاص کو ملحوظ رکھنے ہوئے اور امر کے بحال لانے اور فحش کو ملحوظ رکھنے ہوئے منہیات کو برہا جانے (یعنی ان سے بچنے) میں ہیں بلکہ اپنے تمام افعال و اطوار حرکات و سکنات میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقوش قدم پر چلنے میں ہیں یہاں تک کہ غرض کو شریعت کی لگام ری جلے اور قلب میں حقیقت کے حقائق جلوہ نما ہوں اور یہ بات اس کے بغیر

حاصل نہیں ہوتی کہ بُری عادتوں سے سنت کے قانون کے مطابق قلب کی صفائی کی جائے اور ذکر و تلاوت و معرفت اور اچھے اخلاق کے ساتھ اس (قلب) کو منور کیا جائے اور اس میں اس طرح اعتدال پیدا کیا جائے کہ اعضا کی تمام حرکات اعتدال کے طریقہ پر جاری ہوں یہاں تک کہ اس میں ان (امور) کے ساتھ اعتدال کی ہیئت پیدا ہو جائے وہ حقائق کو قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے اور عنایاتِ الہی کی ہوا کے جھونکوں کی صلاحیت پیدا کر لے جو کہ احسن طریق کے سلوک کے لئے مخصوص ہیں۔ یہ ہے جو انھوں نے کہا ہے، اور اگر کوئی گناہ واقع ہو جائے تو توبہ جلدی اس کا تدارک توبہ و استغفار کے ساتھ کر، پوشیدہ گناہ کے لئے توبہ پوشیدہ کر اور علانیہ گناہ کے لئے توبہ علانیہ کر اور توبہ کو دوسرے وقت پر نہ رکھ۔ اور منقول ہے کہ کرنا کا تین (اعمال) لکھنے والے فرشتے گناہ کے لکھنے میں تین ساعیت تک توقف کرتے ہیں اگر گناہ کرنے والے نے اس عرصہ میں توبہ کر لی تو وہ اس گناہ کو نہیں لکھتے ورنہ نامہ اعمال میں درج کر دیتے ہیں۔

جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں جس گناہ کا تو نے ارتکاب کیا ہے اس سے توبہ کرنے سے تیرا غفلت کرنا اُس کے ارتکاب سے زیادہ بُرا ہے اور اگر اس قدر جلدی سے توبہ میسر نہ ہو تو غرغہ (موت کے وقت حلق سے نکلنے والی آواز) کا معاملہ پہنچنے سے پہلے پہلے جب بھی توبہ کر لے مقبول ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ رات کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ دن کے وقت گناہ کرنے والے کی قبول کرے اور دن کے وقت اپنا ہاتھ دراز فرماتا ہے تاکہ رات کے وقت گناہ کرنے والے کی توبہ قبول کرے۔ چاہے کہ پرہیزگاری و تقویٰ کو اپنا شعار بنائے، ممنوعات و مشتبہات میں قدم نہ رکھے کیونکہ اس راستہ میں منہیات کے ارتکاب سے پہلے اُن سے باز رہنا اور اُمرو کو بحال آنا ترقی بخشنے اور فائدہ دینے والا ہے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ نیک اعمال ہر نیک و بد آدمی کے لئے لیکن گناہوں سے صدیق ہی بچتا ہے۔ (حضرت) معروف کرمی قدس سرہ فرمایا ہے کہ تم اپنی آنکھوں کو بند رکھو اگر صبا ایک مادہ بکری ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے جلیس وہ لوگ ہیں جو دنیا میں پرہیزگاری اور زہد کرنے والے ہیں۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگاری کے پیچھے نماز پڑھنا مقبول ہے اور پرہیزگاری کی طرف ہر یہ بھیجا مقبول ہے اور پرہیزگاری کے ساتھ بیٹھنا عبادت ہے اور اس کے ساتھ بات چیت کرنا نیکی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ پرہیزگاری کی دو رکعت مختلطہ لکھ کر دینے والا یعنی غیر حقیقی کی ہزار رکعت سے افضل ہیں، اور جس امر میں کہ تیرا دل توقف کرے تو اس کو چھوڑ دے اور اس کا مرتکب نہ ہو، اور نفس کے فتویٰ پر مت چل اور تہ دو الے امور میں دل کو مفتی بنا۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے نیکی وہ ہے جس کی طرف نفس کو سکون نہ ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان ہو اور گناہ وہ ہے

جس کی طرف نفس کو سکون ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ اور حدیث شریف میں آیات حلال (بھی) ظاہر ہے اور حرام (بھی) ظاہر ہے پس تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ شک آجائے اور دل توقف کرے اس کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر شک نہ آئے تو اس کا ارتکاب معاف ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں حلال کر دیا ہے اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا ہے اور جس سے سکوت فرمایا وہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو معاف کر دیا گیا ہے جو شخص کہ مشتبہ امور میں مبتلا ہو جائے اس کے لئے تیز کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کو اپنے سینہ یا دل پر رکھے اگر اس کو ساکن پائے تو اس امر پر عمل کرے اور اگر مضطرب پائے تو اپنے آپ کو اس سے باز رکھے۔ حدیث نبوی علی مصدر ہا الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے کہ تیرا نفس تجھ کو فتویٰ دیتا ہے تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ پس بیشک وہ حلال کے متعلق سکون حاصل کرے گا اور حرام کے متعلق اضطراب پائے گا، تو اس چیز کو جو تجھے شک میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں، بیشک مومن صغیرہ گناہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ بلا وہ کبیرہ گناہ میں مبتلا ہو جائے۔ اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ تو اپنا ہاتھ اپنے دل پر رکھ پس بیشک دل حلال کے متعلق سکون پائے گا اور اپنی تمام طاعات و عبادات کو قابلِ تہمت جانے اور اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے سے قاصر سمجھے۔ ابو محمد بن منازل قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر قسم کی عبادات میں پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالْمُسْقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَمْحَارِ [وہ لوگ صبر کرنے والے، سچ بولنے والے، عاجزی کرنے والے، خرچ کرنے والے اور آخر شب میں گناہوں کی معافی چاہنے والے ہیں]۔ (اس آیت کریمہ میں) اللہ تعالیٰ نے تمام مقامات کو استغفار کے مقام پر ختم فرمایا ہے تاکہ بندہ اپنے تمام افعال و احوال میں اپنا قصور دیکھے پس اس کو چاہئے کہ ان سب افعال کی معافی طلب کرے۔ (حضرت جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں کہ عبادت گذاروں کا اپنی عبادت کی وجہ سے گنہگاروں پر تکبر کرنا ان کے گناہوں سے زیادہ بُرا اور ضرر رساں ہے۔ لوگوں نے حضرت تشریف قدس سرہ کو رمضان المبارک کے عشرِ ثواب میں جامع مسجد کے باہر دیکھا پس ان سے کہا گیا کہ وہ کیا چیز دیکھتے ہیں آپ کو مسجد سے نکالا؟ آپ نے فرمایا: قرآن اور ان کے پاس ان کی عبادت کی تعظیم کے مشاہدہ نے۔ اور اگر اپنی اولاد اپنے اہل و عیال کی روزی کے لئے کوئی کسب مثلاً تجارت وغیرہ اختیار کرے تو کوئی مضائقہ

نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے کیونکہ سلف نے اس کو اختیار کیا ہے اور احادیث میں کسب کے فضائل بکثرت ہیں اور اگر توکل اختیار کرے تو وہ بھی اچھا ہے لیکن بشرطیکہ کسی سے طمع نہ رکھتا ہو۔ مہربن سالم سے ایک شخص نے پوچھا کیا ہم کسب کے ساتھ بندگی میں لے جاتے ہیں یا توکل کے ساتھ؟ تو انھوں نے فرمایا "توکل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال ہے اور کسب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے اور بیشک کسب اس شخص کے لئے سنت ہے جس کو توکل کی حالت سے کمزوری لاحق ہو جائے اور کمال کے اُس درجے سے گر جائے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حال ہے پس جو شخص توکل کی طاقت رکھتا ہے اس کے لئے کسب جملہ بہتیں ہے لیکن وہ کسب معاونت کو کسب اعتماد نہ کرے، اور جو شخص توکل کے اُس حال سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال ہے کمزور ہو جائے اس کے لئے معاش و کسب کا طلب کرنا مباح کر دیا گیا ہے تاکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کے درجے سے نہ گر جائے جیسا کہ آپ کے حال سے گر گیا ہے۔ ابو محمد بن منازل فرماتے ہیں کسب کے ساتھ تقویٰ (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا) اس (کسب) کے اس (تقویٰ) سے خالی ہونے سے بہتر ہے، اور کھانا کھانے میں اعتدال کا خیال رکھے نہ اس قدر کھائے کہ عبادت میں مستی پیدا ہو اور بے مزہ کر دے اور نہ اس قدر کمی کرے کہ اذکار و طاعات سے عاجز رہ جائے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا: اچھی غذا کھا اور کام کو اچھی طرح مختصر کر کہ سوار عبادت پر ہے جس قدر (خوراک) کہ اس کی مددگار ہے مبارک ہے اور جو چیز اس معاملہ میں خلل ڈالتے والی ہے منع ہے اور جن افعال و حرکات کا قصد کرے ان سب میں نیت کو ملحوظ رکھے کسی بھی کام میں جب تک اچھی نیت حاصل نہ ہو جہان تک ممکن ہو پیش قدمی نہ کرے اور گوشہ نشینی و خاموشی کی طرف راغب رہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حکمت کے دس حصے ہیں ان میں سے نو حصے گوشہ نشینی ہیں ہیں اور ان میں سے ایک خاموشی میں ہے اور لوگوں کے ساتھ میل جول ضرورت کے مطابق رکھے اور تمام اوقات کو مراقبہ و اذکار میں بسر کرے، کام کرنے کا وقت ہے صحبت رکھنے (مجلس قائم کرنے) کا وقت آگے آنے والا ہے، سوائے اُس صحبت کے جو فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہو کہ وہ محمود بلکہ ضروری اور اسی طرح اہل طریقہ کے ساتھ صحبت رکھنا بھی ایک دوسرے میں فانی ہونے اور یکاریا میں درمیان میں نہ لانے کی شرط کے ساتھ مستحسن بلکہ بعض اوقات میں گوشہ نشینی سے افضل ہے اور طریقہ کے مخالف کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور ہر نیک و بد کے ساتھ کشادہ پیشانی سے پیش آنا چاہئے، باطن خواہ (اس سے) خوش و ناخوش ہو، اور جو شخص عذر کے ساتھ پیش آئے اس کا عذر قبول کرے اور اچھا اخلاق رکھے کسی پر اعتراض نہ کرے، بہتر کرے اور نرم و مناسب بات کہے اور ضائع عذر و صل کے (حق کے) علاوہ

کسی شخص کے ساتھ سختی سے پیش نہ آئے۔ شیخ عبد اللہ ربانی قدس سرہ نے کہا ہے کہ درویشی نہ نماز روزہ اور تراویح کو ہاگنا ہے، یہ تو سب بندگی کے اسباب ہیں درویشی کسی کو رنج نہ پہنچانا ہے اگر تو یہ حاصل کر لے تو واصل ہو جائے۔ لوگوں نے محمد بن سالم (رحمہ اللہ) سے پوچھا مخلوق میں سے اولیاء اللہ کو کس چیز سے پہچانا جاتا ہے انھوں نے فرمایا اُن کی زبان کی نرمی، محسن اخلاق، کشادہ روی، سخاوت نفس قلت اعتراض، عذر والوں کا عذر قبول کرنے کا تمام مخلوق پر خلاء وہ نیک ہوں یا بد کامل شفقت سے (پہچانا جاتا ہے)۔ ابو عبد اللہ احمد قمری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو اندری یہ ہے کہ جس شخص سے تو بغض رکھتا ہے اس کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آئے اور جسے تو ناپسند کرتا ہے اس کے لئے مال خرچ کرے اور جس شخص سے تیرا دل نفرت کرتا ہے اس کے ساتھ خوب میل جول رکھے۔ اور بات کرنے میں کم لوں کو ملحوظ رکھنا چاہئے اور زیادہ سونا اور زیادہ ہنسنا نہیں چاہئے (کہ یہ) دل کو مردہ کرتا ہے اور اپنے تمام امور کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دے اور خود بندگی میں مستغرق نہ ہو تاکہ تو امور کی تدبیر سے فارغ رہے۔ اور سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے کیا اچھا فرمایا ہے کہ دنیا کی ہر حاجت کا حصول اس کا ترک ہے اور جب تیرا دل ایک (اللہ تعالیٰ کی) جانب ہو گیا وہ تیرے تمام امور کو کفایت کرے گا۔ حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے اپنی فکر کو ایک فکر (اللہ کی یاد) بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکر کو لئے کافی ہو گا اور نیز اپنے بندوں کو تجھ پر مہربان کر دے گا تاکہ وہ تیرے کاموں کو درست کریں۔ یہی معاذ راہی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو مسعود اللہ تعالیٰ سے محبت کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے محبت کرے گی اور جو مسعود اللہ تعالیٰ سے خوف کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے خوف کرے گی اور جو مسعود اللہ تعالیٰ کے ساتھ مشغول رہے گا مخلوق اسی قدر تیرے کام میں مشغول رہے گی۔ اور نیز اسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے خوش ہوا، اشیاء اس کی خدمت کے خوش ہوئیں اور جس کی آنکھ کی ٹھنڈک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تمام اشیاء کی آنکھوں کی ٹھنڈک اس کی طرف دیکھنے سے ہے۔ مختصر یہ کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے لئے رہ و رستہ مت رہا اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول مت ہو اور پروردگار کے فضل پر اعتماد کرنے کے علاوہ سی پر اعتماد نہ کر۔ ابو محمد راشی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تیرے اور حق (جل و علا) کے درمیان بہت بڑا حجاب تیرا اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول ہونا اور تیرا اپنے اسباب میں اپنے جیسے عاقل پر کچھ دیکھ و سکرنا ہے، صوفی اسی وقت صوفی بنتا ہے جبہ زمین اس کو برداشت نہ کرے اور آسمان اس کو سایہ نہ کرے اور اس کے لئے مخلوق کے نزدیک قبولیت نہ ہو اور تمام احوال میں اس کا مرجع خالق تبارک (و تعالیٰ) کی طرف ہو، اہل وعیال کے ساتھ اچھا سلوک کرنا چاہو

اور میل جول بقدر ضرورت رکھنا چاہئے تاکہ اُن کا حق ادا ہو جائے اور ان کے ساتھ کامل اُسر پیدا نہیں کرنا چاہئے تاکہ بارگاہ مقدسہ اور گزلی کا باعث نہ ہو جائے اور باطنی احوال کو نا اہل سے بیان نہیں کرنا چاہئے اور جہاں تک ممکن ہو یا ازلوں کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور تمام حالات میں منت کو اختیار کرنا چاہئے اور حتی الامکان بدعت سے بچنا چاہئے اور وسط (احوال و واردات کی کثرت) کے زمانہ میں حدودِ ضرعیہ کو اجمعی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے اور حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہئے اور قبض (احوال و واردات کی بندش) کے وقت پُر امید رہنا چاہئے، رنجیدہ و مایوس نہیں ہونا چاہئے۔ **فَاتَمَّ الْعَشْرُ يُسْرًا اِنْ مَعَ الْعَشْرِ يُسْرًا** [پس بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے بیشک تنگی کے ساتھ فراخی ہے] سختی اور نرمی میں ارادہ کرے کہ یکساں رہے اور وجود عدم (کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے کی حالت) میں ایک ہی روش پر رہے بلکہ عدم میں راحت پائے اور جو میں مضطرب رہے۔ لوگوں نے ابوسعید خدریؓ سے فرما کرے کہ اخلاق کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا کہ فقرا کا اخلاق فقر (افلاس) کے وقت سکون اور وجود (فراخی) کے وقت اضطراب اور غم کے ساتھ اُسر اور خوشیوں کے وقت وحشت ہے۔ اور صحابہ میں نہ گھبرائے اور لوگوں کے عیبوں پر نظر نہ کرے اور اپنے عیبوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھے اور اپنے آپ کو کسی مسلمان پر فضیلت نہ دے اور سب کو اپنے سے افضل جانے۔ (حضرت سمریؒ قطعی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو کسی شخص پر فضیلت نہیں ہے اُن سے کہا گیا کہ کیا محنتوں پر بھی نہیں ہے تو فرمایا اور محنتوں پر بھی نہیں ہے۔ اور مسلمان کے بارے میں یہ اعتقاد رکھے کہ میرے کام کا حال اس کی ذات کی برکت اور دعا سے ہو سکتا ہے، اور اہل حقوق کا پابند رہے۔ اہل اللہ کے کلام میں آیا ہے کہ بیشک مومن صاحب حق کے لئے پابند ہے اور نیرِ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے تین چیزوں سے ناک بھری نہیں پڑھائی تو وہ سچا مومن ہے اہل و عیال کی خدمت، فقر کے ساتھ بیٹھنا اور خادم کے ساتھ کھانا، یہ افعال اُن مومنین کی نشانیوں میں سے ہیں جن کی صفت اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے، **وَالَّذِينَ هُمْ اَلْمُؤْمِنُونَ حَقًّا اَوْ هِیْ لَوْ** (مومن ہیں) اور اسلاف کی میرٹوں کو ہر وقت ملحوظ رکھے اور غربا، فقرا و مساکین کی صحبت کی طرف راغب رہے اور کسی شخص کی غیبت نہ کرے بلکہ غیبت کرنے والے کو حتی الامکان منع کرے اور نیکی کا کرنے اور برائی سے روکنے کو اپنا شیوہ بن لے اور مال خرچ کرنے پر جریض رہے اور نیکیوں کے ادا کرنے سے مرہوا کرے اور برائیوں کے ارتکاب سے دور رہے۔ لوگوں نے محمد بن علیان قدس سرہ سے پوچھا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے راضی ہونے کی علامات کیا ہیں انھوں نے فرمایا عبادات میں اس کو سرور حاصل ہونا اور

گناہوں سے اس کو گرا بیٹا ہوتا۔ — حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو کسی گناہ نے غمگین کیا اور کسی
 نیکی نے خوش کیا تو وہ خوش ہے اور افلاس کے خوف سے بخل نہ کرے، الشیطان یعدلکم الفقر
 ویأمرکم بما لکم فی الغنۃ (شیطان تم سے افلاس کا وعدہ کر لے گا اور تم کو برائیوں کا امر کرے گا) روزی کی
 کسی سے غمگین نہ ہو۔ کیونکہ عیش کا وقت آگے آنے والا ہے، اللہم ان العیش عیش الاخرۃ
 (اے اللہ! بیشک عیش تو آخرت کا عیش ہے) اس جگہ دنیا کی نیکی وہاں (آخرت) کی فراخی کا باعث ہو۔
 — پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا رزق قلیل اور کتبہ کثیر ہو اور
 اس کی نماز اچھی طرح ادا ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی غیبت نہیں کی تو قیامت کے روز وہ اس حال میں
 آئے گا کہ میرے ساتھ ان دو (انجلیوں) کی طرح ہوگا۔ اور نیز آنحضرت علیہ السلام کی الصلوٰۃ والسلام
 نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جو حج کرتے ہوئے مرے اور جس نے غازی ہو کر صبح کی، ایسا
 شخص جس کا حال (لوگوں پر) پوشیدہ ہو، عیاں دار ہو، پاکباز ہو، تھوڑی سی دنیا پر قانع ہو،
 دلوں کے پاس ہنستے ہوئے جاتا ہو اور ان کے پاس سے ہنستا ہوا واپس آتا ہو۔ پس اس
 ذات کا قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ وہی لوگ ہیں جو حاجی ہیں اور غازی ہیں،
 اور فقرا اور دینی بھائیوں کی خدمت کرنے میں اپنے آپ کو یار نہیں کھنچا ہے۔
 حضرت علامہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ شرفا کی کوشش اپنے بھائیوں کے لئے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ ابو عبد اللہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوست میرا مہمان ہوا، اتفاق سے اس کو بیٹ
 (بڑا) اسہال) لاحق ہو گئی اور میں نے اس کی خدمت کو اپنے ذمہ لیا اور میں اس کی خدمت کرتا تھا اور
 اس کی خدمت میں تھا، اُس کے سامنے سے اٹھتا تھا ایک دفعہ مجھ کو اونگھ آگئی اُس نے مجھ سے کہا
 لعنک اللہ، یعنی تو سگیا قدرے تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے، لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ جس وقت اُس نے
 لعنک اللہ [اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے] کہا تو نے اپنے نفس کو کیسا پایا۔ میں نے کہا کہ میں نے ایسا پایا
 میں نے مجھ کو لعنک اللہ [اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے] کہا ہے۔ اور جس حال کو تو نہیں پہنچا ہے بلا وجہ اس
 کو نہ کر۔ ابو عمر حاجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایسے حال کے بارے میں
 کہا کہ وہ نہیں پہنچا ہے تو اس کا کلام فتنہ ہے پس جو شخص اس کو سنتا ہے اور دعویٰ اس کے
 ساتھ کرتا ہے وہ اس حال کی طرف پہنچے اور اس تک وصول سے محروم رہتا ہے۔ اور صوفیہ کی
 کتاب کے ساتھ کرتا کہ تو ان کی برکات سے بہرہ ور ہو جائے، الطریقۃ کلھا لادب [طریقہ تمام
 میں] یہ قول آپ نے سنا ہو گا کہ کوئی بے ادب خدا تعالیٰ تک نہیں پہنچا ہے، ارادہ ہے کہ اس

بزرگ گروہ کے بعض آداب علیحدہ کاغذ پر لکھوں، ہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ لیسرہ الاقدس نے اس بارے میں ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے اور پیر کے بعض ضروری آداب اس میں درج فرماتے ہیں اگر لے جائے تو اس کا مطالعہ کریں۔ مختصر یہ ہے کہ سچ و بے نفس ہو کر ان (بزرگوں) کی خدمت میں پوری طرح پیش قدمی کرے ورنہ ان بزرگوں کی ہم نشینی کی ہوس نہ کرے کیونکہ اس صورت میں ضرر کا احتمال غالب ہے اور نفع منقطع ہے۔

۱۹۱

۱۔ ابوبکر بن سعد ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے من صحب الصوفیۃ فلیصحبہم بلا نفس ولا قلب ولا ملک فحقی نظری شی من اشیائہ قطعہ ذلک عن بلوغ مقصدہ یعنی جو شخص صوفیہ کی صحبت کو اختیار کرے تو اس کو چاہئے کہ بے نفس و بے قلب اور بے ملکیت ہو کر ان کی صحبت اختیار کرے پس جب اپنی چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف نظر کرنا پڑے تو وہ اس کو مطلوب تک پہنچنے سے روک دیتی ہے۔ اور حق تعالیٰ دعا کی طلب میں اپنے آپ کو آرام مت دے اور بے چین رہ۔ ابوبکر طسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ محبوب کو محبوب کے بغیر آرام اور اسول کے ساتھ اس واقف نہیں ہے اور ہمیشہ اس کے باطن سے یہ آواز نکلتی ہے کہ مشغول ہوں دیرہ و دل را کہ درام دل تراسی طلبد دیدہ تراسی خواہد

(میں آئندہ اور دل کو کس چیز میں مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور آنکھ تجھ کو چاہتی ہے)

مرید کو اس صفت کا ہونا چاہیے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَقِّیْ اِذَا ضَآلَّتْ عَلَیْہِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ وَضَآلَّتْ عَلَیْہِمْ اَنْفُسُہُمْ وَظَنُوْا اَنْ لَا مَلْجَاۃَ لَہُمْ اِلَّا اِلَیَّہٗ [یہاں تک کہ جب زمین اپنی فراخی کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور ان پر ان کی اپنی جانیں تنگ ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ سے سوائے اسی کی طرف رجوع کرنے کے کوئی جگہ نہ پناہ نہیں] جب اس کی تشنگی اس درجہ کو پہنچ جائے اور ان کا رُتے زمین فراخ ہونے کے باوجود اس پر تنگ و تاریک ہو جائے تو امید ہے کہ رحمت کا سمندر جوش میں آئے اور اس گھربار و ساز و سامان پر بار کرنے والے عاشق کو اس سے وارفتہ کر دے اور اپنی وحدت کے قیامت میں جگہ دیدہ۔

۵۔ دادیم ترا ز گنج مقصود نشان گرا نر سیدیم تو شاید برسی

(ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانہ کی نشان دہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے) آپ دوستوں سے اس مسکن کی التماس یہ ہے کہ اس فرقت زدہ گنہگار کو اپنی مقبول دعاؤں سے فراموش نہ کریں اور اس تعالیٰ کے کرم عام سے درخواست کریں کہ یہ گنہگار تباہ کار قیامت کے روز رحمت کے ہوئے گنہگاروں کی قطار میں داخل ہو جائے۔ ۵

کجا ماد کجا زنجیر زلفش عجب دیوانگی اندر سراقناد

(کہاں بہا و کہاں اس کی زلف کی زنجیر، سر میں ایک عجیب دیوانگی پیدا ہو گئی ہے۔)

مُتَحَلِّلَاتُ رَيْفِ رَبِّ الْعَزَّةِ وَتَعَالَى يَحْيُوعُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (آپ کا رب بڑی عزت والا ہے۔ ان باتوں پر پاک ہی ہو کہ کفر، لوگ بیان کرتے ہیں اور رسول پر سلام ہو اور تمام تعریف اللہ تعالیٰ کی ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے)

مکتوب ۱۱۱

محمد حسین کابلی کے نام اور شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

نحمدہ و نصلی علیہ (رسولہ الکریم) اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ و سنت متورہ کے طریقہ پر انتقامات عطا فرما کر باطنی ترقیات کے ساتھ معزز رکھے میرے مخدوم! اس عالم فانی میں خوشگوار نعمت نشانی اور انتظار ہے اور شوقِ احدیت کی آگ کی شعلہ زنی اور موت کی طلب میں درد و غم اور بے چینی پر کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ یہ شوق اور غم سعادت کا سرمایہ ہے اور یہ اضطراب اور سوز حصول کا سرچشمہ ہے۔ مصرع

باز درد باز چوں دوائے تو منم (جبکہ تیری دوا میں ہوں تو درد کے ساتھ موافقت کر)

انسان کو جو ذات پر فضیلت عشق و درد کی وجہ سے ہے۔ مصرع

درد را جز آدمی در خورد نیست (درد کے لائق آدمی کے سوا کوئی نہیں ہے)

آدمی جس قدر زیادہ درد و محبت کا موجد ہوگا معیت و قرب میں (اسی قدر) زیادہ کامل ہوگا المرء مع من احب (آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) معیت کوئی لمحہ ایسا نہیں گزرنے دیتی کہ محب صادق کو نصیب ہو واللہ الخالق الوری (اور احسان خالق کائنات کا ہے) والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۱۲

محمد میر گزبردار کے نام اوقات کو معذور رکھے کا شوق دلانے اور پیر نگاری و تقویٰ پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں اور

اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے معذور! یہ چند روزہ زندگی بہت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم امور میں صرف ہو اور (امور کی) اہمیت لوگوں کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، بندی کے لئے کوئی امر مناسب ہے اور متوسط کیلئے کوئی امر اور قہمی کے لئے کوئی دوسرا امر، اگر ان تینوں امور میں سے کوئی امر بے موقع بجالایا جائے تو معطلی و بیکاری میں داخل ہے اور تہہ و تبرا کے اعمال میں داخل ہے نہ مقررین کے اعمال میں، وقت و حال کے مطابق مشغول رہیں اور ترقیات کے دروازوں کو کھلا رکھیں اور نوشہ آخرت کو مولائے حقیقی جل شانہ کی خوشنودی کے لئے تیار کریں، وَلَنَنْظُرَنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ يَدًا [اور شخص کو دیکھنا چاہئے کہ اُس نے کل (قیامت) کے لئے کیا بھیجا ہے] اور سب سے بہتر نوشہ (زاد راہ) پر سیرگاری و تقویٰ ہے، گناہوں سے بچنے کے مقابلہ میں نیک اعمال کا بجالانا نفس پر زیادہ آسان ہے اور ہر وہ عمل جو نفس پر زیادہ شاق ہے اس کا اجر کسی گنا زیادہ ہے، پر سیرگاری کے برابر کائنات کی کوئی چیز نہیں ہے۔ سہی بزرگ نے کہا ہے کہ اعمال خیر سب ہی نیک و بد آدمی کرتے ہیں اور گناہوں سے صرف صدیق ہی بچتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے ہم نشین وہ ہوں گے جو دنیا میں اہل ورع و زہد ہیں (ابن لال عن سلمان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پر سیرگاری آدمی کی دو رکعت نماز (مخلط و غیر منقح) کی ہزار رکعت سے بہتر ہے (فرعن انس)۔ اور نیز آنحضور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پر سیرگاری آدمی کے پیچھے نماز مقبول ہے، اور پر سیرگاری آدمی کی طرف ہر یہ بھیجا مقبول ہے اور پر سیرگاری آدمی کے ساتھ بیٹھا عبادت ہے اور اس کے ساتھ مذاکرہ کرنا صدقہ (نیکی) ہے (فرعن البراء)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن گناہ صغیرہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ گناہ کبیرہ میں مبتلا نہ ہو جائے (الحکیم عن عثمان بن عطاء عن ابیہر سلا)۔ دونوں سلامتی خاتمہ کی دعا کی متا کی جاتی ہے۔

مکتوب ۱۱۳

ماہ حیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفوا: اما بعد، ہمیشہ عظیمہ نے اس ناکارہ سے درخواست کی ہے کہ اس طریقہ عالیہ کے ذکر اور باطنی شغل کا طریقہ احاطہ تحریر میں لائے۔ درخواست کو قبول کرتے ہوئے لکھا جاتا ہے، غور سے سنیں کہ باطنی شغل ہمارے طریقہ میں چند قسم کا ہے۔ قسم اول ذکر اسم ذات ہے اور اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ طالب کو چاہئے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگا لے اور پوری توجہ

کیساتھ قلب صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور یہ قلب صنوبری قلب حقیقی کا آشیانہ ہے جو کہ عالم امر سے ہے اور اس کو حقیقت جامعہ بھی کہتے ہیں اور لفظ مبارک اللہ کو دل میں خیال کے طور پر گزارے اور دل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور رکھے بغیر کہے اور سانس کو نہ روکے اور نہ کہنے میں زبان کو کسی طرح کا دخل نہ دے، سانس حسب معمول آتا رہے اور لفظ مبارک اللہ سے بے مثل ذات مراد لے اور اس کی کسی صفت کو ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی میں نہ آجائے اور تنزیہ سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔

جانتا چاہے کہ جس طرح قلب بائیں ہاتھ کی جانب سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے (لطیف روح دائیں ہاتھ کی جانب) سے تعلق رکھتا ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور سینہ کا درمیانی حصہ درمیانی و خفی و اخفی کا مقام ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواس باطنہ کی جگہ دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور جب ذکر غالب آجائے تو تمام بدن کا احاطہ کر لیتا ہے اور بدن کا ہر جزو دل کی طرح دائر ہو جاتا ہے اور اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں، طالب کو چاہے کہ ذکر پر اس قدر ہمیشگی کرے کہ ذکر حضور دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفت لازمہ میں جائے جیسا کہ سننا، قوت سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوت بصرہ کی صفت ہے چنانچہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دل سے دور کرے تو دور نہ ہو۔

قسم دوم، ذکر نفی و اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے لگائے اور سانس کو ناف کے نیچے روکے اور کلمہ لا کو ناف سے کھینچے اور سر کے وسط تک پہنچائے اور آلہ بصر و سنا سے دائیں کندھے پر لائے اور الا اللہ کو دائیں کندھے سے دل صنوبری پر جو بائیں پہلو میں واقع ہے لائے، اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت میں (۸) ہو جاتا ہے اور ان کلمات کو ایک مقام پر دو مرتبہ مقام تک لے جانا خیال کے ساتھ ہونا چاہئے اور اعضا اور سانس کو حرکت نہ دے اور سانس ناف کے نیچے رکا رہے، اور سانس کو جب تک روک سکے اس کلمہ کو کہتا رہے لیکن ہر سانس میں طاق عدد کہے جفت نہ کہے اسی لئے اس ذکر کو قیوف عددی کہتے ہیں اور جب سانس میں تنگی محسوس ہو اس کو چھوڑ دے اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقوں کے مطابق ذکر نہ کرے پھر اسی طرح کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے اور اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذات پاک (اللہ تعالیٰ) کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ اس ذکر پر اولاً حضرت خواجہ خضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوانی (قدس سرہ) کو جو کہ حضرات خواجگان قدس امرا میں سے ہیں سلسلہ میں تعلیم کیا ہے۔ حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خواجہ سے فرمایا کہ آپ پانی میں غوطہ لگائیں انھوں نے پانی میں ذکر تعلیم کیا شاید کہ پانی میں غوطہ لگانا اسے ہو گا کہ سانس بڑھ کر اور جیش نہ

قسم سوم وقوف قلبی ہے اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر دل کی طرف متوجہ و واقف رہے اور اس (دل) پر نگاہ رکھے تاکہ ماسوا کا خیال دل پر گزرنے کا راستہ بند ہو جائے اور پرگندگی خیال میں یہ راہ نہ پائے اس کے بعد دل کو مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ دل کے حق میں بیکار رہنا مفقود ہے، جب ماسوا کا راستہ اس سے بند ہو جائے تو اس کے لئے بارگاہ مقدس کی طرف توجہ ہونے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ دل کو دشمن کو خالی رکھ دو مست کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

قسم چارم مراقبہ ہے اور مراقبہ ترقب سے مشتق ہے اور وہ انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے، اور مراقبہ کے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کی نگاہی و علم ہے یعنی سالک تصور کرے کہ حق تعالیٰ ہمیشہ اس کے ظاہر و باطن پر مطلع ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک مراقبہ سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور دلوں کی باتوں پر مطلع ہونا اور باطن کا منور ہونا اور سادس سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول مراقبہ سے حاصل ہوتا ہے۔

قسم پنجم رابطہ ہے (یعنی) دل میں پیر کی صورت کا تصور کرے، بزرگوں نے کہا ہے

سایہ رہبر باست از ذکر حق (رہبر پیر کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے)

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کیلئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر مرید کے لئے حق سبحانہ کی بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس مرید پیر کے ساتھ مناسبت کے جسدِ زیاہ اسباب رکھتا ہوگا اس کے باطن میں کسی قدر زیادہ فیض اخذ کرے گا اور بہت جلد مطلب کو پہنچ جائیگا مرید کو چاہئے کہ اول پیر میں فنا (فانی الشیخ) ہو جائے اس کے بعد وہ فانی الہ کو پہنچے گا۔

زاں روئے کہ چشمِ نشتِ احوال معبود تو پیرِ نشتِ اول

(کیونکہ تیری آنکھ احوال (جھنگی) میں ڈیرہ مار دیکھنے والی ہے اس لئے تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے)

اور رابطہ کے طریقے سے پیر میں فنا (فانی الشیخ) حاصل ہوتی ہے اور نیز پیر کی محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فانی الشیخ) کو قوت دینے والی اور پیر کے ساتھ مناسبت اور پیر میں فانییت کے حصول کا ذریعہ ہیں۔



مکتوبات

فضائل مآب مولانا بدرالدین کے نام مزید لے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ جان لیں کہ ہمارے طریق میں باطنی شغل چند قسم کا ہے: اول ذکر اسم ذات ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ طالب اپنی زبان کو تالو سے لگالے اور پوری کوشش کے ساتھ قلبِ صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور وہ قلب حقیقی کا مکان ہے جو کہ عالمِ ام سے ہے اس کو حقیقت جامعہ کہا جاتا ہے اور لفظِ مبارک اللہ کو دل میں گزائے ورنہ کی زبان اس بزرگ لفظ کو دلا، صورتِ تصور کے بغیر کہے اور سانس نہ روکے کیونکہ اس ذکر میں سانس کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ سانس کو اپنی حالت پر جاری رہنے دے اور لفظِ مبارک اللہ سے ذاتِ محض (بیچون) ہمارے، یعنی اس لفظِ مبارک سے ذات کے ساتھ صفات میں سے کوئی صفت ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی کی طرف نہ آجائے اور تشریف سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔ جان لیں کہ جس طرح قلب کا تعلق بائیں جانب کے ساتھ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس (اسی طرح) روح کا تعلق دائیں جانب کے ساتھ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور دریاں سینہ جو کہ بتروجعی و احفی کی جگہ ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و واسِ باطن کا مقام داغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام اور ذکر ان چاروں مقامات سے ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتا ہے اور جب ذکر پر ذکر کا غلبہ ہو جاتا ہے تو اس کے تمام بدن کو احاطہ کر لیتا ہے یہاں تک کہ بدن کے اجزائیں سے ہر خرابی اور اس کے بالوں میں سے ہر مالِ قلب کی مانند ذکر ہو جاتا ہے اور اس حالت کو سلطان الذکر سے موسوم کیا جاتا ہے، پھر طالب پر واجب ہے کہ ذکر پر مداومت کرے یہاں تک کہ ذکر و حضور اس کے دل کا ملکہ اور اس کی صفت لازمہ ہو جائے جیسا کہ سننا قوتِ سامع کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے یہاں تک کہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی دور کیا جائے تب بھی دور نہ ہو۔

اور دوم ذکر نفی و اثبات یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے لگالے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور سانس کو ناف کے نیچے رکھے، کلمہ لا کو ناف سے داغ تک کیسے اُد کلمہ اللہ کو اُس (دلِ غ) سے دائیں کندھے تک لائے اور کلمہ الا اللہ کو اس (کندھے) سے قلبِ صنوبری پر ضرب کرے پس اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۲) ہو جائے گا اور کلمات مذکورہ ایک

مقام سے دوسرے مقام تک محض خیال کے ساتھ جاری کئے جائیں یہاں تک کہ ان میں اعضا اور سانس کی حرکت کا دخل نہ ہو اور سانس ناف کے نیچے چڑھا رہے اور جب تک سانس روکا جائے کلمہ کے تکرار میں مشغول رہے اور ضروری ہے کہ ذکر کا عدد ہر سانس میں طاق ہو اور اسی لئے اس ذکر کو وقف عددی کہتے ہیں، پھر جب سانس میں تنگی محسوس ہو تو اس کو چھوڑ دے، اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقہ کے مطابق ذکر کرے پھر اسی طرح کرے (اور) پھر اسی طرح کرے، اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذات مقدس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ پھر جان لے کہ ابتداً اس ذکر کی تعلیم (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے (حضرت) خواجہ عبدالخالق عجمی کو ہوئی ہے جو کہ خواجگان قدس سرہم کے سرسلسلہ ہیں، ان (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب یہ ذکر یاد کور ان کو سکھایا تو فرمایا کہ پانی میں غوطہ لگائیں اور اس ذکر کے ساتھ مشغول ہوں گویا کہ ان کو پانی میں غوطہ لگانے کا امر اس لئے کیا تاکہ سانس کو قرار حاصل ہو جائے اور حرکت و جنبش نہ ہو۔

۱۹۰

سرم وقف قلبی ہے، اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر اپنے قلب پر واقف اور اپنے دل پر متوجہ اور اس کی طرف نگاہیں رہے یہاں تک کہ اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنے کی راہ بند ہو جائے اور پراگندگی خیال کے لئے قلب کی طرف کوئی راستہ نہ رہے پس (اس سے) قلب میں مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ بیکار رہنا قلب کے حق میں مفقود ہے پس جب اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گزرنے بند ہو گیا تو لازمی طور پر وہ مطلوب کی طرف متوجہ ہوگا، اور بعض اکابر نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ کہا ہے دل کو دشمنوں سے خالی رکھ تو پھر دوستوں کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں۔

چہا دم مراقبہ ہے اور وہ ترقب سے مشق ہے اور وہ (ترقب) انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے اور اس (مراقبہ) کے لئے ایک اور معنی (بھی) ہیں اور وہ ظاہری و باطنی پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کا علم و شعور ہے یعنی سالک تصور کرے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ظاہری و باطنی احوال پر ہر وقت اور ہر جگہ مطلع ہے۔ شیخ اجل خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچا مراقبہ کے ساتھ ممکن ہے اور اس (مراقبہ) سے دلوں کی باتیں پر مطلع ہونا اور باطن کا منور ہونا اور سواں سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول حاصل ہونا۔ پنجم رابطہ ہے اور یہ دل میں شیخ (پیر) کی صورت کا تصور کرنے سے عبارت ہے فارسی میں کہا گیا ہے۔

سایہ رہبر است از ذکر حق (رہبر پیر) کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کے لئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر (مرید کے لئے) حق سبحانہ کی

بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس شیخ پیر کے ساتھ مناسبت کے اسباب جمعت زیادہ ہوں گے اس کے باطن فیوض کا اخذ کرنا اسی قدر زیادہ ہوگا اور وہ اپنے مطلب و مراد کو پہنچ جائے گا۔ پھر تو جان لے کہ مرید کے لئے ضروری ہے کہ وہ شیخ (پیر) میں فنا (فنائی الشیخ) ہو جائے یہاں تک کہ وہ فنا فی اللہ تک پہنچ جائے۔ ۵۰

نالاں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

[کہو کہ تیرا آنکھ جھینگی ہے (اس لئے) تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے]

اللہ رابطہ کا طریقہ فنا فی الشیخ کے حصول کا ذریعہ ہے اور شیخ سے محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فنائی الشیخ) کو قوت دینے والی ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب ۱۱۵

۱۹۸

شیخ ولی محمد تہی (جہتی) کے نام وقائع کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جو آپ نے اس میکس کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے رابطہ کی نسبت کے دائمی ہونے کی بابت لکھا تھا اور (لکھا تھا کہ) "وقائع (حال) میں اس طرف سے کچھ چیزیں اُس عزیز (آپ) کو پہنچتی ہیں اور یہ آپ نے واقع میں دیکھا ہے کہ لقمہ اُس کھانے میں گر پڑا اور نسبت ہو گیا الخ" اس جانب سے کمال مناسبت کی خبر دیتا ہے (اور) فیوض کے حصول اور اس کا راستہ کھلنے کی خبر دینے والا ہے اللہم زدہ لے اللہ! اور زیادہ فرما! اوقات کو اذکار و عبادات کی پابندی کے ساتھ معبود رکھیں اور فائیت کی صفت کے ساتھ اس بارگاہ قدس کی جانب دائمی توجہ کو ترک نہ کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور پچھلی رات کے وقت استغفار کرنے کو اہم کاموں میں سے جانیں اور کلمہ طیبہ کے تکرار سے اپنی خواہشات اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ وسعت سینہ میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے، دیگر مرادات و مقاصد مطلوبہ کے راستہ کی رکاوٹ اور حجابات ہیں مقاصد بندگی صفت ارادہ کی تاب نہیں رکھتے، اپنے ارادہ سے نکل کر اُس تعالیٰ شائد کے ارادہ کے ساتھ قائم ہونا چاہیے، والسلام علی من اتبع الهدی (ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہو) یہ جو آپ نے واقعہ (حال) میں دیکھا ہے کہ "آفتاب نکل آیا تو (خواجہ محمد معصوم) کہتا ہے کہ آفتاب نکلنے پر نماز پڑھ سکتے ہیں پھر تو خود کہتا ہے کہ پڑھ سکتے ہیں، تو نے امامت کی ادھم نے نماز پڑھی۔ میرے محمد! یہ آفتاب کا نکلنا گویا تجلیات رحمانی میں سے ایک تجلی ہے اور نماز جو کہ حضور و سلیم سے عبارت ہے

اس وقت میں مناسب و زیادہ، ان اللہ اذ انھلی بشئ خضع لہ بیشک جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ چیز اس کے لئے جھک جاتی ہے۔ اور یہ جواب نے دوسرے واقعہ میں دیکھا ہے کہ کسی شخص نے آپ کی دونوں آنکھوں کی روشنی کے لئے جو کہ خیر ہو گئی تھیں آپ کی دونوں آنکھوں سے پانی نکلا ہے انہی بھی مبارک ہے امید ہے کہ دل کی آنکھ روشن ہو جائے اور آپ کی بصیرت کھل جائے اور ملکوت و جنت کی سیر کرے۔ آپ جان لیں کہ واقعات و بشارات ہیں، دیکھو ولے کی استعداد اور قوت سے فعل کیا قریب ہونے کی خبر دیتے ہیں کچھ محنت کرنی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے (اور) گوش و آغوش میں آپ سے جو غلام آقا ہم ہمہ ز آفتاب گویم نہ شیم نہ شب پرستم کہ ہریشہ خواب گویم

[چونکہ میرا آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب کے کتابوں، نہ میں شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کرے]

مکتوبات

۱۹۹

محمد امین لاہوری کے نام ان کے سوالوں کے جواب اور عین واثر کے نازل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

ماضی آبادی

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على جيب سيد المرسلين والى الطيبين وحسبهم

الطاهرين اجمعين، اصلاح آثار برادر مولا محمد امین نے چند سوالات پوچھے تھے ان کے جوابات میں رقم

اپنی سمجھ کے مطابق لکھا ہے، مَسْئَلَتُكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ ۱۹۹

[تو کیا ہے ہمیں کوئی علم نہیں ہے مگر جو علم تو ہے ہمیں عطا فرمایا ہے بیشک تو خوب جاننے والا اور حکمت والا ہے]

پہلے اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جب سالک کی منزلیں طے کرنے کے بعد اس اہم تک جو کہ اس کا

مبدع تعین ہے پہنچتا ہے اور اس اہم میں فانی (و مستہلک) ہو جاتا ہے عین کا زائل ہونا اس کے حق میں

ثابت ہو جاتا ہے، اس کے بعد دیکھنا چاہئے اگر سالک غیر محمدی المشرب ہے تو اس کا مبدع تعین مقابلاً

صفات سے ہے پس اس کا اثرباتی ہے کیونکہ وہ اس کی اہل ہے اور اگر محمدی المشرب ہے تو (اس کا)

مبدع تعین مقام شیون سے ہے اور عین واثر کا زائل ہونا اس کے حق میں ثابت ہے کیونکہ علم ظلال صفات

کا ہے نہ ظلال شیون کا، ہاں اگر غیر محمدی المشرب سالک محمدی المشرب شیخ کی صحبت توجہ کی کشش

سے اپنے مقام سے ترقی کرے اور اپنی اہل کو چھوڑ کر شیون ذاتیہ سے اہل ہو جائے تو عین واثر کا زائل ہونا

اس کے حق میں صورت پذیر ہوگا اگر یہ کہا جائے کہ اثر جبکہ عین ثابت ہو جو کہ مقام صفات سے ہے تو اس کا

ذوال محال ہوگا ورنہ علم جہل میں تبدیل ہو جائے گا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ یہاں ظل کا جو کہ صفت

کہ جس کے ساتھ سالک نے بقا حاصل کی ہے اصل کے ساتھ حقوق ہے جو کہ شان ہے اور یہ حقوق نازل ہونا نہیں ہے جو کہ نقص و انقلاب کا سبب ہے بلکہ کمال کا سبب ہے کیونکہ ظل کے حق میں کمال اس کا اصل کے ساتھ حقوق ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ عین و اثر کا فائدہ نازل ہونا شہودی ہو کہ وجودی پس اس سے علم کا جہل میں تبدیل ہونا لازم نہیں آتا۔ اور عین و اثر کے زائل ہونے کے ایک اور معنی بھی ہیں عین شئی کی حقیقت و ماہیت سے عبارت ہے اور اثر ان آثار سے عبارت ہے جو کہ اس ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں، جیسا کہ روشنی و چمک اور جلانا آگ کی ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں۔ صوفیہ موجدہ (توحید وجودی کے قائلین) ان خارجی آثار کو عین ذات کہتے ہیں کیونکہ وہ خارج میں ذات احدیت کے سوا کچھ موجود نہیں جانتے، اور یہ جو شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ فرمایا ہے کہ جب عین نہیں رہتا تو اثر کہاں سے رہتا ہے یہ اسی معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس عبارت سے دونوں زوالوں (عین و اثر کے زوال) کے درمیان تلازم مفہوم ہوتا ہے جو کہ دوسرے معنی سے مناسبت رکھتا ہے نہ کہ پہلے معنی سے۔ اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ نے جلد ثالث کے مکتوب ترین (۵۳) میں تحریر فرمایا ہے "اس کی مثال اُس انسان جیسی ہے جس کو نمک کی کان میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ وہ بتدریج نمک کی خصوصیات کے ساتھ متصف ہو جائے یہاں تک کہ وہ سب کا سب نمک بن جائے نہ اس کا کوئی عین باقی رہے نہ اثر، تو لامحالہ اس کا کاٹنا اور ٹکڑے کرنا مباح ہو جاتا ہے اور اس کا کھانا اور اس کی خرید و فروخت حلال ہو جاتی ہے اور اگر اس کا کچھ عین و اثر باقی رہتا تو یہ باتیں جائز نہ ہوتیں" — اور اسی طرح انھوں نے اس کے (چند سطر) بعد یہ جو تحریر فرمایا ہے "مگر یہ کہ اس ہلکی نمک کو اس انسان کی شمع (جسم) کی مقدار کے ساتھ انداز کیا گیا ہے اور اس کی صورت پر تصور کیا گیا ہے نہ یہ کہ اُس انسان کا شمع باقی ہے اس لئے اس کا اثر بھی باقی ہے۔ یہ دونوں عبارتیں دوسرے معنی کے مطابق ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ اگر ہم آثار کی تخصیص اتنا مرتبہ کے ساتھ کریں بلکہ زیادہ عام مراد لیں جو کہ احوالات و ظلیات کے تعلق کو بھی شامل ہو تو دوسرے معنی پہلے معنی میں شامل ہو جاتے ہیں کیونکہ عین ثابتہ جو کہ مرتبہ صفات سے ہیں وہ بھی ماہیت کے آثار سے ہیں لیکن شیخ ابوسعید ابوالخیر کی عبارت جو کہ دونوں زوالوں کے درمیان تلازم کا پتہ دیتی ہے وہ اس تعلیم سے انکاری ہے، ظاہر ہے کہ آثار و ترتیب کے ساتھ تخصیص میں ہے۔

تیسرا سوال ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ نے رسالہ مبادی و معاد میں تحریر فرمایا ہے کہ اس آخری عروج میں جو کہ اصل کے مقلات میں عروج ہے حضرت غوث اعظمؒ کی روحانیت سے مدد لے، کیا اس لفظ فارسی مطلوبہ نسخہ میں لکھا ہوا ہے غلط ہے، صحیح ہے۔ (مترجم)

اصل سے مراد وہی ہے کہ جس کو بزرگوں نے ولایت کبریٰ سے تعبیر کیا ہے یا اس کے علاوہ ہے۔ میرے مخدوم جس وقت میں کہ رسالہ مبداء و معاد جمع ہوا ہے ولایت صغریٰ و کبریٰ ہرگز نہیں تھی اس کے ایک مدت بعد ولایت کبریٰ کے کمالات ظاہر ہوئے ہیں اور یہ اصطلاح واقع ہوئی ہے اس بارے میں غور کرنے کے بعد اگر توفیق پائی تو کچھ لکھ گا۔

چوتھا سوال یہ ہے کہ جب عارف کا معاملہ فضل و کرم یا محض محبت سے پڑتا ہے تو اس مقام میں عارف کے لئے ظاہری اعمال یعنی ذکر لسانی و تلاوت وغیرہ زیادہ فائدہ مند یا ترقی بخش ہیں یا نہیں؟۔
 جواب: فائدہ مند ہیں اور آخرت کے درجات بلند کرتے اور گناہوں کا کفارہ ہو جاتے ہیں اور شریک و دونوں اور جسمانی ظلمتوں کا ازالہ کرتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک میرے قلب پر کچھ غبار آجاتا ہے اور بیشک میں اللہ تعالیٰ سے دن اور رات میں ستر مرتبہ مغفرت طلب کرتا ہوں۔ لیکن جس مقام میں کہ وہ پہنچا ہے ترقی ان اعمال کے ساتھ وابستہ نہیں ہے درجات کے فرق کے مطابق محض فضل یا صرف محبت کے ساتھ وابستہ ہے۔
 پانچواں سوال: یہ جو صوفیہ کے نزدیک مسلم ہے کہ اسلام حقیقی جو کہ اطمینان نفس کے ساتھ وابستہ ہے زوال و خلل سے محفوظ ہے اور حالانکہ جملہ عقائد میں سے ایک بات یہ ہے کہ ایمان خوف اور امید کے درمیان اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا کی قسم میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا۔
 جواب:۔ الہام ظنی چیز ہے قطعی حکم کا موجب نہیں ہے پس خاتمہ کا مہم ہونا باقی ہے اور خوف امید اپنی جگہ پر ہے۔ جانتا چاہئے کہ نفس مطمئنہ نص قطعی کے مطابق راضی و مرضی ہے اور جنت کی بشارت دیا گیا ہے لیکن کسی شخص کے بارے میں اطمینان حاصل ہونے کا علم آثار و علامات سے ہے یا الہامی جو کہ ظنی امور ہیں نہ کہ قطعی، قطعی امر مونا و اور انبیاء علیہم السلام کے خبر دینے پر موقوف ہے اور اسی طرح یہ جو اس طائفہ کے نزدیک مسلم ہے کہ الغافی کا لبرد [غافی واپس نہیں لوٹتا] خاتمہ کے مہم ہونے کو دور نہیں کرتا کیونکہ یہ مقدمہ ظنی ہے یقین حاصل ہونے کا موجب نہیں ہے اور یہ جو پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہونے کے باوجود یہ نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ ہوگا اور نہ یہ جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ کیا معاملہ ہوگا خاتمہ کے مہم ہونے کی وجہ نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اطمینان نفس حسن خاتمہ قطعی ہے اور اس میں شک کرنا کفر ہے اس معنی میں کہ جو کچھ دنیا و آخرت میں میرے لئے درود و نزل کے ساتھ کریں گے اس کی تفصیل نہیں جانتا کیونکہ علم غیب حق سبحانہ کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے **قَالَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ وَ جَزَاءُ** **بِحَسَابِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** [اے کسی شخص کو معلوم نہیں کہ ان لوگوں کی آنکھوں کی کھدائی کیا کیا اسلان خزانہ غیب میں موجود ہے، یا ان کے لئے ان کے اعمال کا صلہ ہے]

مکتوب ۱۱

ماخذ محرمات کا بی کے نام (ک) خدا کے جواب اور اطالین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا، آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اس جانب کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں بلکہ حدیث کا شد شوق البتہ میں زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں (کے بموجب چاہئے کہ یہ شوق بیش از بیش ہو کیونکہ جو کچھ اصل کے ساتھ منسوب ہے زیادہ ہے، فرع بھلائی کی صفات سے جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل سے مستفاد ہے اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بھڑکائے اور محبت کی آگ کو بلند کرے تاکہ المسموع من احب آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے (کے حکم کے مطابق سمیعت ذاتہ تک پہنچا دے اور شان و اعتبار سے گذار دے۔ دیگر کہ جو شخص خلوص دل کے ساتھ آئے اسے طریقہ سکھائی اور توجہات کریں اور فقیر کے دوستوں میں سے جو شخص غرضات طلب کرے اس کو سکھادیں، آپ نے ایک عزیز کے احوال جو کہ گنج شکر رحمتی اولاد سے ہیں بھیجے واضح ہوئے مبارک ہیں، استخاروں کے بعد ان کو شریعت پر استقامت اور شلغ (ریہوں) کی محبت پر پختگی کی شرط کے ساتھ کسی عین جماعت (کے لئے) کی اجازت دیدیں اور آنے میں جلدی نہ کریں اور چونکہ ایک جماعت آپ کی صحبت میں راہ راست ہے اور طالبان فائدہ حاصل کرتے ہیں اس لئے کچھ عرصہ قیام کریں حضرت غفر علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امیر (علی) کرم اللہ وجہہ کو فرمایا البتہ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ تیرے ذریعہ ایک آدمی کو ہدایت کر دے اس سے بہتر ہے کہ تیرے لئے سرخ اونٹوں کا گھوٹا ہو، متفق ہو، جسوقت آئیں ہر آدمی محمد میر کے مشورہ سے آئیں اور ان کو رنجیدہ نہ کریں، جانا اپنے ارادہ سے اور آنا اجازت سے (ہوتا ہے)۔ دوستوں سے خاندہ کی سلامتی کی دعا کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲

حقان و معارف آگاہ حضرت شاہ جو کے نام شوق اولام فراق کے اظہار اور محبت کے دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ: اخوت پناہ کمالات دہنگاہ اس فرقت زدہ

مشاق کی جانب سے نجات و سلام غیر انجام مطالعہ فرمائیں، (جملہ احوال ہر طرح سے حمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور ظاہر و باطن میں استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ آخری گرامی نامہ جواب نے شہر دہلی سے بھیجا تھا اور دوسرا جگہ محلہ فضل کے ہاتھ ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور غلیظہ وقت (بادشاہ) سے عنایات دیکھی ہیں، سب دوستوں کی خوشی کا سبب ہوا آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اور بعد ازیں کے غموں کا اظہار کیا تھا اس دور افتادہ سے اس سے زیادہ تصور فرمائیں اور حدیث شریفہ لاشد شوق (البتہ میں زیادہ شوق رکھتا ہوں) پڑھیں کیوں زیادہ نہ ہو کہ نہ آپ کا شوق تقسیم شدہ ہے ایک شوق ہے جو آپ کو کشاں کشاں بیجا ہے اور غالب آگیا ہے اور ایک شوق ان پسماندگان کا ہے اور اس جانب کا شوق غیر منقسم ہے، امید ہے کہ شوق کا شعلہ بھڑک جائے اور محبت کی آگ ملندہ ہو جائے تاکہ المومعہ من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے رہائی دلائے اور شان و اعتبار سے گذارے اور معیت ذاتیہ تک پہنچا دے، اگرچہ صفت و شان کو ذات تعالیٰ سے کسی وقت جدا کی و علیحدگی نہیں ہے لیکن ذات سبحانیہ سے محبت کر کے خوالے کو محبت ذاتیہ کے باعث ذات محض کے ساتھ معیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہاں شائق اعتبار سے کچھ ملحوظ نہیں ہے، محبت کی خصوصیات و عجائبات میں سے ہے کہ محبوب کو اس کی صفات و خصوصیات ذاتیہ سے خالی کر دیتی ہے اور محب کو اسی راہ سے داخل (واصل) کر دیتی ہے۔ مشہور ہے کہ ہنس نام کا ایک جانور ہے اگر دودھ اور پانی کو ملا کر اس کے سامنے رکھ دیں تو وہ اس میں سے صرف دودھ کو پی لیتا ہے اور پانی الگ رہ جاتا ہے، اور جس مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں وہ اس سے بھی نازک تر ہے کیونکہ دودھ اور پانی دو مختلف مائیں ہیں جو کم آپس میں ملی ہوئی ہیں اور صفات کو جن کا کہ ذات تعالیٰ سے ازل وابد کے اعتبار سے جدا ہونا واقع بلکہ ممکن نہیں ہے یہ انسان کامل معیت و محبت کی راہ سے جدا کر دیتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ حضرت (علی کریم اللہ وجہہ) کو برکت کہو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں محو ہو چکے ہیں عن کعب بن عجرہ اعطا۔ اس قسم کی محبت محض عنایت ہے اور اس تعالیٰ کی محبت کا اثر ہے کہ کیونکہ سبقت اس جانب سے ہے $\text{مُحِبُّهُمْ وَرَحِيمُهُمْ}$ (وہ ان کی محبت کرتا ہے اور وہ اس کی محبت کرتے ہیں) کسی نے خوب کہا ہے

اوائے حق محبت عنایت ست زد دوست وگرنہ عاشق مسکین بیخ خور سداست

محبت کے حق کا ادراک ہونا دوست کی ایک عنایت ہے ورنہ عاشق مسکین کچھ نہ ہونے سے بھی خوش ہے [حضرت امیر (علی کریم اللہ وجہہ) جو کہ محبت ذاتیہ تک پہنچے ہیں اور ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی ذات میں محبت والی حمد مشہور ہے۔] وہ حق و علا کی محبت کا اثر تھا کہ ان کو اس درجہ تک

پہنچا دیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے اے علی! بیشک جبریل (علیہ السلام) کا گمان ہے کہ وہ آپ سے محبت کرتے ہیں، انہوں نے کہا ادا کیا آپ کو (وہی) پہنچی ہے کہ بیشک جبریل مجھ سے محبت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ہاں اور جو جبریل سے بہتر ہے (یعنی) اللہ عزوجل آپ سے محبت کرتا ہے الحسن بن سفیان بن ابی الصناعاتی کا انصاف دیکھو کہ اللہ سبحانہ کے کرم سے فقیر کو ان دنوں میں آرام ہے یہ چند غم ریزہ کلمات لڑتے ہوئے ہاتھ لگایا کرتا تھا اور خستہ دل کے ساتھ لکھے ہیں، احمق سبحانہ آپ کو اپنی امان میں رکھے اور صبح

لے غائب از نظر بخدا می سپارمت (اے وہ شخص جو نگاہ کو اچھل چھوٹ کر کھڑے رہ کر تار ہوتا) یقین ہے کہ اس ناکارہ کو مقابلہ تنہا میں دعائے خیر سے فراہم نہیں کریں گے اور اس ممکن کے فقیر اسلام کو رسالت پیام علیہ السلام کی بارگاہ مبراہ میں پہنچا دیں گے۔ دیکھو کہ خادم الفقہار شیخ عزیز اللہ خدمت میں مستعد و مشغول ہے (یہ اس لئے لکھا) تاکہ واضح رہے اور اسلام اولاً و آخراً۔

منکوب ۱۱۹

حقائق و معارف آگاہ محترم زادۂ عالی مرتبہ شیخ عبدالاحد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہوا و نماز کی وسعت و جمعہ و ہم علم کے معہ ہوا اور مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ حقیقت قرآنی اور نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ و سلام علی جملہ الذین اصطفیٰ آلائہ کمالان خیر زنا رحمتہ شیخ عبدالاحد نے اس ممکن سے پوچھا تھا کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہوا یعنی اذان بحت کی طرف جو کہ حقیقی سجدہ و سجود ہے یا قرآن مجید کی طرف جو کہ تکرار نماز ہے یا کعبہ کی طرف جو کہ مسجد الیہ ہے، یا شروع و خضوع و تعذیل یا رکان کی طرف کہ جس کا اس کو حکم دیا گیا ہے یا ان حسب امور کی طرف ایک ساتھ (مشغول ہونا چاہئے) اور لوگوں نے ان حسب صورتوں میں سے ہر ایک پر شہادت (قائم) کی ہے اے سعادت انکار انمازی کے لئے جو کچھ ضروری ہے اور جس کو اس کو حکم دیا گیا ہے وہ نماز کے ارکان و قعود و جلوس طاعت و خشوع و خضوع کی طرف متوجہ ہونا ہے، فذلک اقلکم المؤمنون الذین ہدف فی صلواتہم خاصہ عنہم (وہ مؤمنین کا یہاں ہر گز جوابی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں) اور نماز میں خشوع مثلاً قیام میں سجدہ کی جگہ پر نگاہ لگا دینا و نحوہ اور نیز ان پلک کی قزاقی کی طرف

متوجہ ہونا اور اگر وہ اہل حقیقت ہیں سے ہے تو اس کے معانی و اسرار میں غور و فکر کرنا ہے ورنہ اس قدر سمجھ
 کہ یہ حق جل و علا کا کلام ہے اور ذات بخت کی طرف متوجہ ہونا نماز کے مامورات میں سے نہیں ہے اس کے
 باوجود ہم کہتے ہیں کہ ان امور کی طرف متوجہ ہونا عین ذاتِ معبود کی طرف متوجہ ہونا ہے کیونکہ ذات بخت
 اسما و صفات کا لحاظ کے بغیر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے توجہ و مراقبہ و تصور و تعقل سے بالاتر ہے، زیادہ
 عارف جو کہ ذات بخت سے واصل ہے اور وصلِ عربائی کے ساتھ ممتاز ہے اس کا معاملہ جدا ہے، نماز
 ادا کرتے وقت خاص طور پر اس کے باطن کو اس بارگاہِ عالی کے ساتھ اتصال اور ظاہر سے انقطاع پیدا
 ہو جائے اس کا ظاہر ارکان کی طرف متوجہ ہے اور اس کا باطن وصلِ عربا میں (ہوتا ہے اور اس میں)
 کوئی تضاد نہیں ہے اور جو شخص کس اس وصل (عربا) نے ساتھ مشرف نہیں ہے اس کی ارکان کی طرف توجہ
 ہی ذات بخت کی طرف توجہ ہے اور ذات بخت کو صفات کے لحاظ کے بغیر موجود قرار دینا محملِ تامل ہی
 ذاتِ جامعہ صفاتِ معبود کیوں نہ ہو کیونکہ ذات کو کسی وقت بھی صفات سے علیحدگی و جدائی نہیں ہے
 اور عارفِ کامل کا معاملہ کہ جس کی توجہ کا قبلہ احدیتِ مجرّمہ کے سوا نہیں ہے (اس سے مستثنیٰ ہے
 جیسا کہ بیان ہوا اگرچہ صفات کو ذات سے علیحدگی نہیں ہے لیکن اس عارف کو محبت ذاتی کے باعث
 ذات بخت کے ساتھ ایک ایسی محبت ہے کہ صفات میں سے اس مقام میں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس
 (ذات سے صفات کی) علیحدگی محبت و گرفتاری میں ہے اور پس اور یہ محبت المرء مع من احب
 [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے حکم کے مطابق اس محبت کے باعث ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ اگر کعبہ یا قرآن مجید کی طرف متوجہ ہوتوان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو
 یا ان کی صورت کی طرف ہو، اگر ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو تو جو شخص کہ ان کی حقیقت تک نہیں پہنچا
 ہے وہ کس طرح ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہوگا، اگر ان کی صورت کی طرف متوجہ ہو تو یہ بات قرآن مجید
 کے بارے میں تو درست آسکتی ہے کیونکہ وہاں الفاظ و معانی و قصص ہیں لیکن کعبہ میں خدا ہی درست
 نہیں آئی کیونکہ محض سنگ و کلورخ کو قبلہ نہیں بنا سکتے خاص کر اس کے سامنے نہ ہونے کے وقت ہیں۔
 لمحہ سعادت آثار! نمازی کو چاہئے کہ اس کی صورت کی طرف متوجہ ہو، اگر وہ اہل حقیقت ہیں تو
 تو وہ صورت سے حقیقت کی طرف چلا جائے اور حقیقت کو صورت میں دیکھتا ہے اور اگر وہ اہل حقیقت
 میں سے نہیں ہے تو صورت کی طرف متوجہ ہونا بھی اس کے لئے غنیمت ہے، اور یہ جو لوگوں نے پتھروں
 اور ڈھیلوں کو کعبہ کی صورت قرار دیا ہے ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر پتھر اور ڈھیلے درمیان میں نہ ہوں اور
 چمت اور دیواریں نہ ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہے اور مخلوقات کا مسجود ایسے بلکہ صورت کعبہ ایک ایسا

معنی ہے کہ عقلیں اس کو سمجھنے سے عاجز ہیں، یہ صورت حقیقت کی صفت رکھتی ہے اور حقیقت کعبہ اس سے ماوراء ہے جبکہ عقلیں اس کی صورت کو سمجھنے سے عاجز ہیں تو وہ حقیقت تک کیا پہنچیں گی، اور نیز ہم کہتے ہیں کہ کعبہ کی طرف متوجہ ہونا یہی ہے کہ کعبہ کی جانب نماز پڑھے، اس توجہ کے سمجھنے اور کعبہ کو خیال میں لانے کی کیا ضرورت ہے اس کی جنت کی طرف توجہ کرنے سے ہی کعبہ کی برکات سے فیض یاب ہو جائے گا اور اس کی حقیقت سے بہرہ مند ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ مصلوۃ وسطیٰ وساعت جمعہ و آسم اعظم کے تعین میں اخبار و آثار (احادیث و روایات) میں بہت تضاد ہے اور جو کچھ تیرے کشف میں آیا ہو اور جو اس سے مفہوم ہوتا ہو تو تعین کرتا کہ خدشہ دل سے دور ہو جائے اور لوگوں کو بہت سے فوائد حاصل ہوں۔ اے عزیز! جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے مبہم چھوڑا ہو اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے امت پر اس تمام شفقت اور اس کی خیر خواہی کے باوجود بیان نہ فرمایا ہو، ہمیں اور تمہیں (حق) نہیں پہنچا کہ اس بارے میں لب کشائی کریں اور اپنے خواب ^{۲۷} خیال سے اس معاملہ کو حل کریں ابھو اما اجمہم اللہ (جس کو اللہ تعالیٰ نے مبہم رکھا تم بھی اس کو مبہم رکھو) آپ نے سنا ہوگا، بظاہر اس ابہام میں بندوں کی مصطفین اور ان کے فائدے منظور ہوں گے مثلاً یہ کہ لوگ اسماء (الہی) کی تعظیم کریں۔ یہ ابہام شب قدر اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے روز پیدائش و وفات کے ابہام کی طرح ہے اور ہر کسی سے برکات حاصل کریں اور جمعہ کے پورے دن کو جمعیت و حضور، تضرع و دعا کے ساتھ معمور رکھیں اور تمام نمازوں کی پوری حفاظت کریں، بظاہر دل میں اس تردد کا قرار کھڑا اس کے رفع سے بہتر ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض فرض کئے ہیں پس تم ان کو ضائع مت کرو اور کچھ حدیں مقرر کی ہیں پس تم ان سے تجاوز نہ کرو اور کچھ چیزوں کو حرام کیا ہے پس تم ان کا ارتکاب نہ کرو اور تم پر رحمت کی خاطر کسی بھول کے بغیر بعض چیزوں سے سکوت فرمایا ہے پس تم ان کی نگرید مت کرو۔

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت جبریل (قدس سرہ) نے فرمایا تھا کہ میں نے ایک روز ملائکہ عظام کو دیکھا مساجد متبرکہ کو درجہ بدرجہ لکھتے ہیں پہلے انھوں نے مسجد حرام عظمیٰ اللہ تعالیٰ انکمی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد اس کے بعد (مسجد اقصیٰ کو لکھا اس کے بعد چوتھے درجہ میں سرسبز کی مسجد کو لکھا اس مسجد کی بناء کی اس بشارت سے معلوم ہوئی لیکن چونکہ ان مساجد متبرکہ کے ذیل میں واقع ہوئی ہیں وہی ہیں نیکیوں کا کسی گناہ ہونا منصوص ہے امید ہے کہ یہاں بھی اس کے درجہ کے مطابق کسی گناہ کا ثواب ہوگا اگر تو اس بارے میں متوجہ ہو تو بظاہر بشارت پائے گا جو کہ طالبین و عالمین کے لئے بہت زیادہ شوق دلانے کا

لے غالباً حضرت خواجہ محمد عبداللہ شرمہ (الشریفة مراد ہیں) (مترجم)

باعث ہوگی، میرے مخدوم انیکوں کا کسی گناہ ہونا کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس میں گمان اور اندازے سے حکم کیا جائے یا خواب و حال سے تعین کر سکیں جب تک کہ نص و وارثہ ہو جس کے تینوں مسجدوں کے بارے میں ہے ورنہ اس مسجد (مسجد سرسبز) کی فضل و تہذیب و شان و عظمت اور اس میں نیکیوں کے کسی گناہ ہونے کے بارے میں لوگوں نے بہت سی باتیں دیکھی اور مشاہدہ کی ہیں کہ جن کی تفصیل کی وقت اور کاغذ میں گنجائش نہیں ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مکتوبات شریف (حضرت محمد الف ثانی قدس سرہ) میں مذکور ہے کہ کسی چیز کی حقیقت اس کے فیوض و جود و توابع و جودی کے بدلے سے عبارت ہے اور وہ چیز اس (حقیقت) کے ظل کی مانند ہے تو حقیقت قرآنی کس چیز سے عبارت ہوگی اور اس سے اوپر جانا کس طرح منظور ہوگا۔ میرے مخدوم! (یہ) کوئی بعید فہم مقام نہیں ہے (یہ) اس طرح پر ہے کہ شیونات ذاتیہ صفات حقیقہ کے فیوض و جودی کے مبادی ہیں اور صفات اُن شیونات کے ظلال کی مانند ہیں اور شیون ذاتیہ سے ترقی جاتا رہے بلکہ واقع ہے کہ الّا یجفی علی اربابہ (جیسا کہ اس کے مقام و لے حضرت پر مخفی نہیں ہے)۔

آپ نے پوچھا تھا کہ مکاتیب نالیہ میں واقع ہوا ہے کہ جب معاملہ اصل اور اصل (اللال) و گزیدہ لیا و اور ذات بخت تعالیٰ تک جا پہنچتا ہے تو اس مقام میں ذکر کو ترقی میں کوئی دخل نہیں ہے اور قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ و سبب نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کلمہ طیبہ کو قرآن مجید کی نیت سے پڑھا جائے تو فائدہ بخشا ہے اور ترقی کا باعث ہوتا ہے اور انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے دوسرے مکتوب میں تحریر فرمایا کہ کتبہ نظر و قدم (دو قول) پیچھے رہ جاتے ہیں اور پروا الہیہ ہمارے ہوتے ہیں اور معاملہ غیب صرف کے ساتھ چاہتا ہے تو اس مقام میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے پاؤں کے بغیر نہیں جاسکتا اور اس کلمہ مقدس آغوش میں آئے بغیر اس مسافت کو طے نہیں کر سکتا اللہ، ان دونوں کلاموں کے درمیان تطبیق کی صورت کس طرح ہوگی۔ اس سوال کا جواب بھی حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام سے ہی نکل آتا ہے جس جگہ کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر کلمہ طیبہ کو بھی قرآن مجید کی نیت سے پڑھے تو فائدہ بخشا ہے کیونکہ یہ دونوں بلوکلے قرآن مجید سے ہیں پس اگر قرآن مجید کی نیت سے پڑھا تو فیصلہ اور ترقی بخش ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ (ان) دونوں کلاموں میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ جو تطبیق دی جائے کیونکہ پہلے کلام میں مذکور ہے کہ معاملہ ذات بخت سے چاہتا رہا ہے اور یہ جو دوسرے کلام میں مذکور ہے کہاں (یہ) (مسلم ہوا) ہے کہ معاملہ ذات بخت کے ساتھ ہے، ہو سکتا ہے کہ شیون و اعتبارات کے ساتھ تعلق ہو یا ذات سے مراد کوئی شان یا اعتبار ہو، غیب صرف کو شیون سے خالی ذات کے ساتھ مخصوص کرنا ممنوع (نا قابل تسلیم) ہوا اور لفظ "توانا رفت" (زہیں جاسکتا) اور "قطع مسافت توانا نمود" (مسافت طے نہیں کر سکتا)

اس معنی کی تائید ہے کیونکہ ذات بخت میں جانا اور قطع مسافت کرنا ناممکن نہیں بلکہ (یعنی ممکن نہیں ہے) اور یہ جو پہلے کلام میں مذکور ہے کہ قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ اور سبب نہیں ہے، یہ ترقی قطع مسافت کے باعث نہیں ہے بلکہ اس جگہ ترقی نسبت و رابطہ کے زیادہ ہونے کے معنی میں ہے اور نیز جو کچھ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تحقیق ہے وہ یہ ہے کہ نظر کو کسی جگہ کوتاہی نہیں ہے اور وہ ہر جگہ گزرتی ہے اور وصول نظری مرتبہ ذات بخت میں ثابت ہے پس نظر کا پیچہ رہ جاتا جو کہ دوسرے کلام میں مذکور ہے حقیقت پر محمول نہیں ہے اور جب قدم اس مقام میں نظر کے قریب ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی کوتاہی بھی حقیقت پر محمول نہ ہو اور نظر و قدم دونوں کی کوتاہی شہود پر محمول ہونہ کہ وجود پر یعنی عارف کے شہود میں قدم پیچھے رہ جائے، پس ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ایسا نہ ہو اور اس اعتبار سے یہ مرتبہ ذات بخت سے نیچے ہوا اگر کسی کہ روئے بصری و مشاہدہ قلبی دونوں دنیا میں واقع نہیں ہیں تو اس بارگاہ میں وصول نظری کسی معنی میں ہوگا، ہم کہتے ہیں کہ یہ نظریہ و مشاہدہ سے ماوراء ایک بے کیف امر ہے جب تک تو اس کو نہ پہنچے اس کے معنی کو نہیں سمجھ سکے گا، گویا کہ مشابہات کی قسم سے ہے۔ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ وصول نظری اور وصول قدمی اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے یا قدم کی گنجائش ہے اس جگہ تو بال کی (دھی) گنجائش نہیں ہے قدم کی کیا ہوگی بلکہ ایک معمول کیفیت والا وصول ہے، اگر صورت مشابہہ میں نظر کے ذریعے سے متفق ہوا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور اگر قدم کے ذریعے سے ہو تو وصول قدمی ہے ورنہ نظر و قدم دونوں اس بارگاہ سے بخود حیران ہیں۔ تحقیق مطلب یہ ہے کہ ایک مقام کا کسی مواقع پر ظہور ہوتا ہے سب سے آخری ظہور اس مقام کی اصل ہے اور دوسرے ظہورات اس کے نمونے ہیں اور اصل و نمونہ میں سے ہر ایک کے احکام مختلف ہیں اگرچہ سالک نمونہ تک پہنچنے کے وقت اس کو اصل سمجھتا ہے لیکن اصل تک پہنچنے کے بعد سابقہ ظہورات کو ظلال اور نمونے سمجھ گا، پس ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کے ساتھ ترقی ہونے کی خصوصیت مقام اصل کا خاصہ ہو جو کہ حقیقت میں مرتبہ احدیت ذات تعالیٰ ہے اور اس کے نمونوں میں ترقی کا طریقہ کے ساتھ وابستہ ہو پس شبہ جاتا رہا۔

آپ نے پوچھا تھا کہ نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے، اس تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے یا اس تجلی سے جو کہ عالم امر سے تعلق ہے، اگر عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ حائے بصر (دیکھنے والی حس) سے ہو اور یہ مسلمانوں کے خلاف ہے کیونکہ رویت دنیا میں واقع نہیں ہے اور اگر عالم امر سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یا عظیم پیش آئے

اور یہ نہایت بعید ہے۔“ جواب: ہم نہیں مانتے کہ جو چیز عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے حاسہ بصر کے ساتھ اس کا ادراک ہو۔ اہل ریاضت و صفا پر عالم خلق کی بہت سی چیزیں منکشف ہوتی ہیں اور ملک اور اہل زمانہ کے انقلاب کو مختلف شہروں میں مشاہدہ کرتے ہیں اور کعبہ اور اس کا طواف کرنے والوں کو دیکھتے ہیں اور قوتِ بصرہ کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے ورنہ چاہئے کہ اندھا شخص غیبی امور کی اس دیدِ مشاہدہ سے محروم ہو کیونکہ وہ قوتِ بصرہ نہیں رکھتا اور حالانکہ اہل صفا میں سے اندھا ادا آنکھوں والا غیبی امور کے کشف میں برابر ہیں اور نیز چاہئے کہ جو بائنا و لایت کے درجہ کمال کو پہنچ گیا ہے اس تجلی سے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے بے بہرہ ہو۔ اور یہ جو (آپ نے) دوسری حق میں لکھا ہے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یہ امر عظیم یعنی اس تجلی کا مشاہدہ پیش آتا چاہئے یہ بھی غیر مسلم ہے کیونکہ عالم امر کے پانچ لطیفہ ہیں اور ہر لطیفہ ایک عالم ہے جو عالم خلق سے کئی گنا زیادہ مثلاً جو تجلی کہ ایک لطیفہ سے تعلق رکھتی ہو دوسرے لطیفہ والا شخص کہ جس کی سیر اس لطیفہ میں ہے کیا ضروری ہے کہ وہ اس تجلی سے باخبر ہو بلکہ اسی لطیفہ کی سیر والے کو (بھی) اس تجلی کا علم ہونا کیا ضروری ہے، ہم اور تم کہ عالم خلق میں اقامت رکھتے ہیں جو کہ عالم امر کے ہر لطیفہ سے تنگ اور محصور ہے اور بہت سی چیزیں اس عالم میں گنبدی ہیں اور عرش و کرسی اور آسمانوں میں عجیب و غریب امور ظاہر ہوتے ہیں بلکہ بعض انقلابات روئے زمین پر وارد ہوتے ہیں بلکہ اس شہر اور علاقے میں پیش آتے ہیں اور ہم کو ان کی اطلاع نہیں (ہوتی) ہے اور نیز جو تجلی کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے اس کی رویت ذاتِ حق جل و علا کی رویت نہیں ہے کہ جو دنیا میں واقع نہ ہو بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کی رویت ہے کہ جس کی رویت میں کوئی مانع نہیں ہے۔ آپ کی یہ عبارت کہ نزول بلا کیف کسی چیز سے عبارت ہے تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے الخ بعض دوستوں نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس تجلی سے (عبارت) ہے جس کا ادراک عالم خلق کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کہ حاسہ بصر ہے یا اس کا ادراک عالم امر کے ساتھ ہے، اگرچہ یہ معنی اس عبارت سے بعید ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ نزول تشابہات کی قسم کا ایک امر ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم کے سپرد کرنی چاہئے، مثل و تشکی (خل ہونا اور شکل اختیار کرنا) کی قسم سے نہیں ہے۔ اور جب یہ امر بعض خاص انخاص حضرات پر منکشف ہوگا تو حاسہ بصر کے بغیر ہوگا، اگر یہ بلکہ عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو ضروری نہیں ہے کہ جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ گئی ہو وہ اس معاملہ کو پالے یا بظاہر کوئی مانع ہوگا یا اس انکشاف کو اس میں پیدا نہیں کیا گیا ہوگا جس طرح کہ جن اور فرشتے اور تمام لطیف اجماع ہماری نگاہوں کے سامنے ہوتے ہیں اور محسوس نہیں ہوتے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ ادراک

عاشقانِ رانصیب از معشوق جز خرابی و جان گدازی نیست

[عاشقوں کو معشوق سے خرابی اور جان گدازی کے سوا (کچھ) نصیب نہیں ہے]

مقیمہ مطلق کو کیا پائے اور محدود و ماحدود کو کس طرح احاطہ کرے، جہاں کہیں جانا ہے قید پابندی اپنے ساتھ رکھتا ہے اطلاق صرف کے لائق نہیں ہے اس لئے بے حلاوتی و بے مزی کی ہر وقت اس کی دامگیر ہوگی اور وہ غم و اندوہ کا نشانہ ہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دائمی حزن اور متواتر فکریں رہتے تھے۔

نہ وصل نیست و خشی بخوار بجز خوگش کہ شرابِ نا ایدمی غم درو سوزد

[اے وحشی! وصل کی شراب نہیں ہے جدائی کے خماری کی عادت کر لے کیونکہ نا ایدمی کی شراب درو سوزگار نہیں کرتی]

دیگر یہ کھتا ہیں میں سے جس کسی کو ظہورِ کامل حاصل ہو جائے اس کو ذکر سے روک کر اُسی حضور کے

ساتھ رہنے دیں اور اگر اس نے اس حضور میں ترقی پیدا کی تو بہتر ہے ورنہ پھر فرس لے آئیں تاکہ ترقی کی راہ

کھل جائے، جس سالک کو نماز ادا کرنے کے دوران استغراقِ اس قدر غالب آجائے کہ نہ اس کو قدرت سننے کا

شعور ہے اور نہ ارکان ادا کرنے کا ہوش رہے اس کے باوجود تمام ارکان اس سے ادا ہو جائیں اگر وہ

پورے رکن میں شعور نہ پائے تو اس کی نماز فاسد ہونی چاہئے، **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ**

وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ [اے ایمان والو! تم ایسی حالت میں نماز کے نزدیک نہ جاؤ کہ تم

نشیں ہو یا ناک تم سمجھے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو] اس سالک کا سکر اگرچہ محبت کے باعث ہے لیکن شرع شریف

کی رو سے کچھ فرق نہیں ہے جس وقت یہ استغراقِ نماز کے جائز ہونے میں خلل ڈالے تو اس حالت کے باقی

رہنے میں کوشش نہ کریں بلکہ اس حالت کو دفعہ کرنے میں کوشش کرنا لازم ہے۔

نیز جو چاہا گیا تھا کہ اگر کسی سالک کو ایسی دائمی حالت پیدا ہو جائے کہ اپنے آپ کو اور ماسوا کو

معلوم پائے اور اس تعالیٰ شانہ کے سوا کچھ موجود نہ پائے لیکن کمالات کی ظلیت اور اس کا اصول کے ساتھ

اختری ہونا پائے تو کیا اس حالت والا صوفیائے کرام کی اصطلاحی فنا تک پہنچا ہوگا یا نہیں۔ جواب: وہ

فنائے جزیرہ کو پہنچا ہوا ہے فنائے مطلق کو اس وقت پہنچا ہے جبکہ یہ عدمیت کا حصول ظلیت کے

علم اور اصل کے ساتھ بحق کی راہ سے پیدا ہوا ہو، اس معنی کو صاحبِ عدم خود پائے یا کوئی دوسرا عارف

کشف یا فراست سے اس کی صفات کے بحق کو معلوم کر لے اور دیکھ لے اور اس کی فنا کا حکم کرے فنائے مطلق

اُس اتم تک وصول اور اس اتم میں فنایت کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ سالک کا مبداءِ اُتقین ہے اور عدمیت

وصول میں استہلاک نہیں ہے، حاصلِ مطلب یہ کہ اتم مذکور کی ہستی نے سالک کی قوتِ اور اک پر غلبہ پایا ہے

سالک نے اپنی ہستی کو اس کے سامنے پوشیدہ پایا اور اپنے آپ کو معدوم دیکھا ہے اور جب اس اتم میں

فانی ہو جاتا ہے اور وجود اور وجود کے تابع کمالات کو اس سے دیکتا ہے اور اس کے ساتھ ملحق پاتا ہے تو فناے مطلق کو پہنچ جاتا ہے۔ دیگر یہ کہ جائز ہے کہ جو مالک محمدی الشربہ ہو وہ اپنے شیخ (پیر) کی سبقت توجہ سے جو کہ محمدی الشربہ کمالات ولایت محمدی تک پہنچ جائے اور اس ولایت کی خصوصیات سے مشرف ہو جائے لیکن اس کو محمدی الشربہ یا صاحب ولایت محمدی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یکال اس میں قسری کسی کے زبردستی کھینچنے سے (تو جی کسی کی پیروی کی) ہے نہ ذاتی وطبیعی اس کی ولایت اُسی بنی کی ولایت ہے کہ وہ بالذات جس کے قدم پر پہلے ہو چکا ہے حضرت عالی قدر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کلام میں پایا جاتا ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کی طور پر خلقت کی طرف رخ رکھتے ہیں اس معنی میں ہے کہ وہ ظاہر و باطن میں مخلوق کی طرف متوجہ ہیں اور صورت و مخفی کے اعتبار سے خلقت کو (اللہ تعالیٰ کی طرف) دعوت فرماتے ہیں اس معنی میں کہ ان کا ظاہر خلقت کے ساتھ ہے اور باطن حق جل و علا کے ساتھ جیسا کہ دوسرے حضرات کہتے ہیں اور کاملین اولیاء میں سے جو تابع اور وارث ہونے کے طور پر کمالات نبوت تک پہنچے ہیں نزول کے وقت وہ بھی ظاہر و باطن کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور عروج نماز کے علاوہ اوقات میں بھی پیش آسکتا ہے اور ہستی مروجع (واپس لوٹے ہوئے) کے لئے ضروری نہیں کہ نماز میں لذت کا حاصل ہوتا دیکھی طور پر متوجہ یعنی اس کے ظاہر کے لئے اس لئے کہ اس کا باطن اس (نماز) کے ادراک کرنے کے دوران ظاہر سے منقطع ہو کر مرتبہ بیچونی کے ساتھ خاص اتصال پیدا کر لیتا ہے اور خاص قرب اور یکے کی لذت حاصل کرتا ہے اور ظاہر بھی باطن کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اور لذت اندوز ہوتا ہے اور کبھی بعض عوارض کے پیش آنے کی وجہ سے اس رنگا جانے کو نہیں سمجھتا اور لذت اندوز ہونے کو نہیں پاتا۔ عین واثر سے مراد وجود و تولد و وجود ہے یا ان کا غیر اس کی تحقیق کو فقیر نے کسی مکتوب میں بیان کیا ہے وہ اس سے منسوب لیں، ولی سے صغیرہ (گناہ) سرزد ہونے کا امکان ہے، وہ اس کے ارتکاب کی وجہ سے ولایت سے جزل نہیں ہو جاتا اور آپ نے طریقہ قادریہ کی تعلیم کی اجازت کے بارے میں جو کچھ لکھا تھا یہ سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ کی مشیت سے جب آپ آئیں تو یاد دلائیں اور جو واقعہ کتاب نے لکھا، آمین مبارک اور واسع ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

۱۲۱

مقدم زارہ شیخ ابوالہاشم کے نام غلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض کیفیات کے

جواب میں جو کہ انہوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على ما انعم وجعلنا من امت حبيب المبعوث الى العرب والعجم وجعل لعمته
خير الادمه صلى الله تعالى عليه واله وسلم ابا بعد، جو توبہ کہ میرے نہایت نیک فرزند نے بھیجا تھا
پہنچکر باعثِ مسرت ہوا، آپ نے غلت اور اس کے لازم کے درمیان فرق کی بات پوچھی تھی، آپ جان لیں کہ
غلت بہت بلند مقام ہے جو کہ اصالت کے طور پر حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کے نصیب
امتیوں میں سے تعینت و وراثت کے طور پر جس شخص کو چاہیں اس نعمت سے نوازیں۔ اور یہاں ہوا غلت
اس کے مبادی و مقدمات سے کنایہ ہے اور نفس غلت کے حامل ہونے کی بشارت جو کہ آپ نے دیکھی ہے
مبارک ہو حق سبحانہ اس کے آثار ظہور میں لائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں عجیب و غریب نسبتیں
رو نما ہوتی ہیں، جو نسبت و قرب کہ نمازیں ظاہر ہوتی ہے اصالت کی خبر دینے والی ہے اس عالم میں ظلال
کے شعبہ دلوں (کیفیات) سے رہائی شاید نمازیں میں سر پہنائے جو نہ مومن کی معراج ہے، جو قرب کہ اس کی
ادائیگی کے وقت (مقام ہے اس نماز) سے باہر بہت ہی کم ظاہر ہوتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا
اس سے پہلے جو اپنے آپ کو نہ صرف پاتا تھا جو کہ حقیقت کے ساتھ متصف ہونے سے عبارت ہے
اب نہیں پاتا اور مرتبہ وجوب کی وسعت بخوبی ادراک تیار ہے کیفی کی نسبت کے سوا نہیں سمجھتا اور حیرت
میں ہے کہ اس نہ پانے کا کیا راز ہے؟ کچھ حیرت کا مقام نہیں ہے کیونکہ وسعت بے کیفی جو کہ حقیقت
قرآن مجید ہے کی نسبت کے طلوع ہونے کے وقت میں اگر سابقہ نسبت پوشیدہ ہو جائے تو گنجائش
رکھتا ہے اور جبکہ دونوں نسبتوں کے درمیان تضاد نہیں ہے وہ حق کے نور کے ساتھ متصف ہو کر اس
وسعت کا پتہ لگاتا ہے اور ادراک کے نور سے بے کیفی کا امتیاز کرتا ہے اس وقت میں اس تحقق کی عدم
یافت ہے نہ کہ اس تحقق کا عدم۔ آپ نے جس بشارت کی طلب کی تھی وہ سامنے موجود ہونے پر
موقوف ہے۔ دیگر یہ کہ دوستوں کی لاپرواہی سے دل برداشتہ ہوں اور سب کچھ حق تعالیٰ کی جانب
سے جائیں، بندوں کے دل اس سچائے کے تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔

ازنداواں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

[دشمن اور دوست کی مخالفت کو خدا کی طرف سے جان کیونکہ دونوں کے دل اس کے تصرف میں ہیں]

جو شخص آپ کے ساتھ دوستی کرتا ہے آپ کو خفی جمل و علا سے باز رکھ کر اپنے ساتھ مشغول کرتا ہے اور جو شخص
کہ آپ کے ساتھ دوستی نہیں کرتا وہ (آپ کو خفی جمل شانہ کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے، حق سبحانہ کے ساتھ ہوتا
بہتر ہے یا مخلوق کے ساتھ؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے، (رباعی)۔

یارب ہمہ خلق را زمین بد خو کن
وز جلدہ جانیان مرا یکسو کن
روئے دل من صرف کن از ہر جتے
در عشق خودم یکجہت و یکرو کن

[اے خدا! تمام مخلوق کو مجھ سے بدظن کر دے اور تمام دنیا والوں سے مجھ کو یکسو کر دے، میرے دل کا رخ ہر طرف سے پھرنے، مجھے اپنے عشق میں یک سمت و یک نگر دے] ان دوستوں کو دو کھلے شکوہ اور آرزوئی کے طور پر لکھے گئے ہیں تاکہ واضح ہو جائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

ملا موسیٰ کے نام اُن کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انہوں نے لکھے تھے اور مطلوب کے ماوراء ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم دینی بھائی ملا موسیٰ! اس مسکین کی طرف سے سلام عافیت انجام پر ہیں، فوق و شوق پر مشتمل مکتوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا، حلاوت و ذوق جو کہ ذکر و مراقبہ میں ظاہر ہوتا ہے جذبہ کے آثار میں سے ہے اور فنا و محویت کا دیکھنا نیک و مبارک ہے اور انوار کا ظاہر ہونا کہ جس سے تمام گھر روشن ہو جاتا ہے اور جسم کی بجائے کوئی اور چیز دکھائی دیتا ہے یہ گویا بقلے کے جس پر فاقہ تب ہوئی ہے لیکن یہ فنا اور یہ بقا جذبہ کے ساتھ مفید ہے، اس بات کی کوشش کریں کہ فناء مطلق حاصل ہو جائے اور جو کچھ انسان کی پیدائش سے مقصود ہے میسر آجائے۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ اس حالت کی فکر میں ہیں اور اس سے ترقی چاہتے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب جسم کا فنا ہونا نہیں ہے، مقصد یہ ہے کہ شاہد غیبی (ذات حق جل و علا) ہمیشہ ظاہری معشوق کی مانند نظر میں رہے اور غیر کی طرف متوجہ نہ ہونے دے۔ — جانا چاہئے کہ شاہد غیبی اس سے بالاتر ہے کہ دید و دانش میں آئے اور درود متجیل ہو جائے، حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جانا گیا وہ سب فیر ہے کلمہ لا کی حقیقت کے ساتھ نفی کرنی چاہئے اس کلمہ کا ظاہر جو کہ نظر میں ہو گا حقیقت پر معمول نہیں ہے مثال بیان کمنے کے طور پر، یعنی گویا نظر میں ہے کہ وہ دائمی طور پر توجہ الیہ جس کی طرف توجہ کی جائے، مگر خلاصہ یہ ہے کہ جس حالت کی آپ آرزو کرتے ہیں اس کا آپ کی موجودہ حالت پر توجہ رکھنا محل غور ہے

آں لقمہ کہ درد ہاں نگینہ بطلب [وہ لقمہ طلب کر جو منہ میں نہ سماں]

اور یہ جو آپ نے اس کے بعد لکھا ہے کہ جب کبھی اُن انوار کے علاوہ کچھ مکاشفات اُس جانب سے نظر میں آتے ہیں متوجہ نہیں ہوتا اور دفع کرتا ہوں مبارک اور اعلیٰ ہے اور سابقہ آرزو کی تلافی کرتا ہے۔ آپ نے خلوت و تنہائی کی خواہش کی تھی نیک و مبارک ہے العز لثمنینہ الصدیقین (خلوت صدیقین کی تمنا ہے) لیکن جان پس کہ جو صحت فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کیلئے ہوتی تنہائی سے بہتر ہے والسلام اولاد آخراً۔

مکتوب ۱۲۳

۲۱۵

مخدومہ اودہ عالی قد رعدت الخاقان ابوالقاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور چغلوں کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، آپ کے مکتوبات شریفہ پیچ کر مسرت بخش ہوئے آپ نے صلہ اور صفائی حاصل ہونے کی بابت لکھا تھا اچھا ہوا فتنہ کی آگ جتنی بھی بجھ جائے بہتر ہے، دوستوں سے بشریت کے تقاضے سے کوئی لغزش واقع ہوتی ہے اور کوئی امر جو کہ دوستی کے خلاف ہوتا ہے ظاہر ہو جاتا ہے آپ کو رد گزر کرنا چاہئے اور ان کی خوبیوں کو نظر میں رکھنا چاہئے۔

اگر مردی احسن الی من اساء (اگر تو مرد ہے تو جو شخص ہلائی کرے اس کے ساتھ بھلائی کر) کہا گیا ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص کے پاس کسی شخص کی بابت ناپسند بات ذکر کی تو اُس نے کہا ہم نے اس کی بھلائیوں میں جو ہماری جانب میں نظر کی تو (دیکھا کہ) یہ اس کی برائیوں سے زیادہ ہیں پس ہم نے اس کی بھلائیوں کو بے نیا داس کی برائیوں سے رد کر دیا، اسی طرح آقا غلام کے ساتھ کرتا ہے پس غلام غلام کے ساتھ ایسا کیوں کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض صاحبین نے کچھ باتیں پہنچائی تھیں حسن ظن کے مطابق ان کے قول پر اعتماد کر کے رنجیدہ دل ہوا، ہم نے لکھا تھا کہ اہل علم سے یہ بات محل تعجب ہو آپ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کے قول کو قبول کیا اور دوسری جانب جو کہ حسن ظن کے قابل تھی حسن ظن نہیں کیا جو شخص چغلوں پر غور کرے اُس کی بات ماننے کے قابل نہیں ہے اور اس کا رد کرنا لازم ہے اور کتنا اچھے میں ہے کہ خالد بن سنان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا چغلی کا قبول کرنا چغلی سے بھی بدتر ہے کیونکہ چغلی کرنا دلالت (رہنمائی) ہے اور اس کو قبول کرنا اجازت (صحیح قرار دینا) ہے اور جس نے کسی چیز پر دلالت کی وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس نے اس کو قبول کیا اور صحیح قرار دیا، پس چغلوں کو چغلوں پر ذلیل کرو اگرچہ وہ سچا ہو اس بُرائی کی وجہ سے کس نے پردہ دری کی اور حرمت کو ضائع کیا اور اگر وہ

جھوٹا ہونا اس کو مزید کیونکہ اس نے جھوٹی بات اور بہتان کے ساتھ جنم (خدا) سے جنگ کی اور شیطان کی تابعداری کی ہے، پس جب تیرے پاس کوئی شخص آئے اور تجھ کو خبر دے کہ فلاں شخص نے تیرے بارے میں ایسا ایسا کہا ہے یا یہ کہ تیرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے تو بیشک تجھ پر عجب پزیر واجب ہیں ان میں سے ایک یہ کہ اس کی تصدیق نہ کر کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک جھغور کی شہادت قابل قبول نہیں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُم فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَآذِبِهِمُ الْآلَاءِ (اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق شخص کوئی خبر لائے تو خوب تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو کہ تم نادانی سے کسی قوم کو کوئی ضرر پہنچا دو) اور دوسرے یہ کہ اس کو جھغوری سے منع کر کیونکہ یہ برائی ہے اور برائی سے روکنا واجب ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا لَنْتُذَرَكُمْ فِيهَا مِمَّا أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (تم ایک اچھی امت ہو جو کہ لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے) اور تیسرے یہ کہ اس سے خالص اللہ کے لئے بعض رکھ کیونکہ وہ گناہ کرنے والا فاسق ہے اور لگاہ کرنے والے کے ساتھ بغض رکھنا واجب ہے اور جو تجھے کسی اپنے غیر موجود بھائی کے ساتھ برائے لگائے نہ رکھ کیونکہ مسلمان کے ساتھ برائے لگنا رکھنا حرام ہے اور حرام سے بچنا واجب ہے پانچویں یہ کہ جس چیز کی تجھ کو جھغور خبر دے اس کا تجھ میں ترک کر دے کیونکہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تجھ سے منع فرمایا ہے جیسا کہ اس عزوجل نے فرمایا ہے وَلَا تَجَسَّسُوا (اور تجھس مت کرو) اور چھٹے یہ کہ اس جھغور کی جس بات کو تو پسند نہیں کرتا تو بھی اس کو مت کر (یعنی اس کی چغلی کو دوسری جگہ بیان نہ کر) پس جو چیز جھغور تیرے پاس لائے تو کسی کو اس کی خبر نہ دے، اور بعض علمائے کبار کہ جو شخص چاہتا ہے کہ اس زمانہ میں گناہ سے بچا رہے اور اس کے دوست باقی رہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے نفس کو قاضی (فیصلہ کرنے والا) بنائے اور وہ قاضیوں کی طرح فیصلہ کرے گواہوں اور اعلان کی طرح و تعدیل کے بغیر کسی کے بارے میں کسی کا قول قبول نہ کرے اور کسی شخص پر کسی شخص کی تصدیق نہ کرے پس بیشک ہم نے بعض لوگوں کے کہنے پر بعض سے محبت کی اور بعض سے بغض رکھا، پھر ہم اپنے لئے پرنام ہوئے۔

مکتوب ۱۲۴

ہمت خاں کے نام مواعظ و نصائح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ! ماسوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنے پسندیدہ کاموں کو حاصل کرنے کے ساتھ معزز و سعادت مند رکھے۔ میرے محمد! احمق سجانے آدمی کو میکا نہیں پیدا کیا ہے اور اس کی مرضی پر نہیں چھوڑا کہ جو کچھ سمجھ کرے اور جس طرح چاہے زندگی گزارے آج محسب الانسان لَنْ يَثْرُقَ مُسَدًى (۱۲۴)

یا انسان۔ خیال کرتا ہے کہ اس کو یونہی مہل چھوڑ دیا جائے گا! اس کی پیدائش سے مقصد زندگی کے وظائف بجالانے اور اس سے مطلوب اللہ تعالیٰ جل شانہ کی معرفت ہے اس کو بعض چیزوں کا امر کیا گیا ہے اور بعض چیزوں سے منع کیا گیا ہے اور وہ شخص اس کے سوا چارہ نہیں رکھتا کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے اوامر و نواہی کے مقتضا میں مطابق زندگی بسر کرے ورنہ وہ باغی ہوگا اور بہت زیادہ عذاب کا مستحق اور غضب کا مورد ہوگا، آخرت و عیدیں بیشک پوزی ہونے والی ہیں خواہی ہو کہ گمشدہ رہے گا، اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّالَهُ مِنْ اِقْبَاجٍ بیشک تیرے رب کا عذاب ضرور آئے والا ہے، کوئی نالائے والا نہیں ہے) اللہ تعالیٰ نے کمال اہتمام سے یہ انسان کے بارے میں کیا ہے کتنے ہی مہول (فرشتے وغیرہ) ہر فرد کے اوپر مقرر کئے ہیں تاکہ اس کے افعال اقوال و کلمات و مسکنات کی نگہداشت کرتے رہیں اور لکھتے رہیں۔ نامراد آدمی کی جاں پر افسوس ہے کہ بادشاہ کا ایک برنویس جو کسی صوبہ میں جاتا ہے تو اس صوبہ کو زور و طاقت دیتا ہے اور وہ بڑے اعمال سے پرہیز کرتے ہیں اور اس جگہ میں مہول (فرشتے) دن کے اعمال ناموں کو شام کے وقت لیجاتے ہیں اور رات کے مال ناموں کو صبح کے وقت لیجاتے ہیں اور اعمال پیش ہونے کے وقت اُس (انسان) کو حضرت ذوالجلال و مال کھانے پیش ہونا ہی ہم جیسے غافل ذرا بھی تنبیہ حاصل نہیں کرتے اور گناہوں کے ارتکاب میں زیادہ لگے جاتے ہیں۔ میرے محذوم! چند روزہ عمر بہت عزیز ہے اور فرصت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں رہ ہو، افسوس ہے کہ بیہودہ اور بیکار کاموں میں گزر رہی ہے، تھوڑی کوشش سے ابدی (دامی) ملک قہ آں ہے اور تھوڑی سی لاپرواہی سے چلا جاتا ہے اور کثرت سے ذکر کرنا اہم کاموں میں سے ہے اور سیرگازی و تقویٰ عزیمت کے کاموں میں سے ہے دیکھئے کون جو ان مردہ جواباب عیش کے جیسا ہونے اور نفرتوں کے چاکر اور شان و شوکت ہونے کے باوجود حقیقتات کو قبول کے کاؤں سے ٹٹے اور بے غرض کی محبت کو زندگی کا نصب العین بنالے ہے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان گرا نر سیدیم تو شاید برسی
[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے]

مکتوب ۱۲۵

محمد معصوم کے نام ذکر و تفکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل و اصحاب پر جو کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے ساتھ

مخصوص میں صلوة و سلام کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے محبت کے باعث ارسال کیا تھا مستحسن ہوا۔ آپ نے ضعف دماغ کے غلبہ کی بابت لکھا تھا، اللہ تعالیٰ شغلے عاجل عطا فرمائے اور قوت بخشے، اگر اس ضعف کی وجہ سے ذکر سانی اور حبس دم میں اچھی طرح مشغول نہیں ہو سکے تو قلبی ذکر و مراقبہ و تفکر میں زیادہ مشغول رہیں، ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت یا ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے، آپ نے سنا ہوگا۔ آپ جانتے ہیں تفکر کیا ہے ع

تفکر رفیق از باطل سوئے حق [تفکر، باطل سے حق کی طرف جانا ہے] اہل اشرفی عبادت پر اور ان کے مراقبے سب اس بات کا تفکر ہیں کہ علم اسفل سے علم اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں اور دل سے مدلول تک جاتے ہیں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہوتے ہیں اور صفت سے شان کی طرف عروج فرماتے ہیں اور شان سے شان والے کی طرف گامزن ہوتے ہیں مختصر یہ ہے کہ ذکر غفلت کے دور ہونے سے عبارت ہے جس چیز کے ساتھ غفلت سے دور ہے ذکر میں داخل ہے اور خیر مدیہ و فروخت وغیرہ میں سے جو کام کہ نیت صالحہ کے ساتھ ملایا ہوا ہو ذکر ہے دنیاوی کام اس نیت کے ساتھ کرے مہ جاتے ہیں اور دعا آگاہی (ہمیشہ کی حضوری) حاصل ہوتی ہے۔

در دل ما غم دنیا غم معشوق شود بارہ گرام بود نچتہ کند شبیشہ ما
[ہمارے دل میں دنیا کا غم بھی، معشوق کا غم بھی جاتا ہے، اگر ظرب بھی ہو تو ہماری صراحی اس کو نچتہ کر دیتی ہے] بحرۃ نون و صادر (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تیری کا درجہ ہمیشہ کھلا رہے۔

۲۱۸

مکتوب ۱۲۶

مولانا فصیح الدین کے نام واقعہ (طل) کی تعمیر اور بعض مقالات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلیاً، اللہ تعالیٰ قرب کے درجات میں ترقیات مرحمت فرمائے آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا اس کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا، حق سبحانہ شوق کی آگ کو اور زیادہ تیز کرے اور محبت کی آگ کے شعلہ کو بھڑکائے تاکہ ماسوا سے پوری طرح رہائی دلا دے اور عظیم قدس کے نولوح میں پہنچا دے، اندہ قریب بھیب [جیسا کہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے] — اور جو آپ نے دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) نے آپ کو کئی قسم کے

یہ مضمون مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی و فردوس کے مکتوب نمبر ۲۱۸ میں قدرے تفصیل کے ساتھ درج ہے (مترجم)

کھانوں سے بھرا ہوا طشت بھیجا ہے انہما کے اور واضح ہے شاید کہ انہوں نے اپنی خاص نسبت سے عطا کیا ہے اور کوئی آنے والا تعجب کے باعث تمہاری زیارت کے لئے آیا ہے۔ اور اسی طرح آپ نے جو یہ دیکھا کہ ابلیس لعین (شیطان) اپنے تابعین و متعلقین و معاونین و ناصرین کے ساتھ آپ کے قلب اور تمام لطائف تک پہنچا ہے جب دل اور دوسرے لطائف کو ذکر سے معمور پایا تو وہاں مقامات میں نہیں ٹھہر سکا اور یوں ذلیل ہو کر واپس لوٹا ہے اور اس نے کہا ہے کہ اس کے لطائف ذکر سے معمور ہیں مجھ کو ان میں کس طرح راستہ ہیں ہے انتہی۔ بیشک جس جگہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) کے کھانے میں سے پس خورد پہنچ جائے اس جگہ شیطان لعین کو کس طرح راستہ ہو۔

۱۳۹

آپ نے پوچھا تھا کہ حق بھائے روح کے بارے میں فرمایا ہے: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (آپ اہدیحے کہ روح میرے رب کے امر سے ہے) اور دوسرے لطائف بھی اسی طریق پر ہیں، پس عالم امر کے پانچوں لطائف کے مقامات کا تعین جو کس اس سلسلہ عالیہ میں ثابت ہے کس معنی میں ہوگا؟ آپ جان لیں کہ عالم امر کو لامکانی کہتے ہیں اور وہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے اور اس (عالم امر) کے پانچوں لطائف کے طور کا محل عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے۔ جانا چاہئے کہ عالم امر کی لامکانیت و بیچونی عالم خلق کی نسبت سے ہے جو کہ مکانیت اور خدیں و چوئی کے ساتھ دائرہ ہے (لیکن) بیچونی حقیقی جلت عظمت کی نسبت سے عین چون ہے اور اس کی لامکانیت عین مکانیت ہے پس عالم امر مکانی و لامکانی اور چون و بیچون کے درمیان گویا برزخ ہے اور دونوں طرف کی خصوصیت رکھتا ہے اور (دونوں طرف سے) بہرہ مند ہے، اس رتبہ کے باوجود جو کہ عالم ارواح رکھتا ہے حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کو عالم خلق کے ساتھ ایک عشق دیا ہے اور اسی وجہ سے اس کو بدن غمہری کے ساتھ ایک خاص تعلق میرا ہے اور لامکانی ہے کہ باوجود برزخ ہونے کے باعث ایک مکان میں آکر اہل ہے، قلب کو یائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ جو کہ قلب کے گوشت کے ٹکڑے کا مقام ہے تعلق ہے اور روح کو دائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ، اور اسی طرح دوسرے لطائف کے مقامات معین ہیں اور اس تعلق سے اس کی لامکانیت میں کوئی نقص نہیں آتا اور جب حقیقی بیچون و لامکان (اشرف تعالیٰ) فرماتا ہے: وَلَكِنْ يَسْعَىٰ قَلْبُ عَمْدَى الْمُؤْمِنِ (اور لیکن میرے مؤمن بندے کا دل میری وسعت رکھتا ہے) روح میں جو کہ برزخ ہے کیوں بعید ہو اگرچہ یہ وسعت بیچونی ہے اور مشابہات کی کم سے ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، اور عالم امر جو کہ بیچونی سے کچھ حصہ رکھتا ہے عالم خلق کے ساتھ اس کے اس تعلق کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے اور (اجزاء اجسام کے ساتھ تعلق اور وسعت کے باور ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۷

میر محمد امین بخاری کے نام اُن کے واقعہ حال کی تعمیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد کیے کی طور پر اپنی بارگاہ مقدس کا رفتار رکھے، جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا پہنچا جو کہ شوق و تمنائے کلام پرستل تھا اس لئے جو شوق کیا اور شوق کو بڑھانے والا ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر کے اس عرصہ میں محبت نے غلبہ کیا جیسا کہ کبھی وجود کا علم نہیں رہتا اور پھر وہی علم اپنے حال پر لوٹ آتا ہے اور اس حال میں کوئی شخص کہتا ہے کہ ابھی تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں میرے مخدوم ایہ محبت نیک و مبارک ہے حق سبحانہ اس کو اس طرح پر غالب کرے کہ عود بند کو رہے محفوظ ہو۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں ایسا دم چاہتا ہوں کہ کبھی واپس نہ لوں اور یہ جو کہا ہے کہ تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں یعنی بشریت کی فدا و محبت کے بعد اللہ عزوجل کے اخلاق کے ساتھ متصف ہونے کا مقام ہے اس کی آمادگی اور استعداد کا اظہار کرنا چاہئے، یہ آمادگی اور استعداد بھی اسی کی دین ہے وہی عطا کرتا ہے اور اس کی استعداد بھی دیتا ہے۔

نیا دردم از فانیہ چیزے نخست تو دادی ہمہ چیز من چیز نیست

(میں پہلے سے کچھ کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی سب چیزیں دی ہیں میں کچھ تیری ہی چیزوں میں)
اوقات کو عبادت کے ساتھ معمور رکھیں اور آخرت کی تعمیر میں کوشش کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ استغاثہ کے ساتھ روشن رکھیں۔

دادیم ترا زنج مقصود نشان گروانہ رسیدیم تو شاید بری

(میر نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جائے) واللہ لاؤ آخر

مکتوب ۱۲۸

حضرت ایشان (عزۃ اللہ تعالیٰ) کے ہمشیرہ زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے آدھ و نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچا کہ مسرت بخش ہوا، اللہ تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد میں کامیاب کرے اور کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے، دل و لپ کی طرف متوجہ رہتا ہے

انہ المیسر لکل عید (بیشک وہ ہر مشکل کو آسان کرنے والا ہے) آنے والوں کے مذہبی عافیت کی خبر اور احوال کی کیفیات لکھتے رہیں، دنیاوی کاموں میں بقدر ضرورت مشغول ہوں اور باقی اوقات اشغال و اذکار میں صرف کریں اور باطن کی تعمیر میں کوشش کریں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگے رہیں اور رحمت کو آخرت کی تعمیر میں صرف کریں اور در افتادہ دوستوں کو دعا کے خیر میں بلا رکھیں باقی احوال بخیر ہیں، والسلام علیکم علی سائرین اتبع الہدی

مکتوب ۱۲۹

محرم زادہ لاری حقائق و معارف، نگاہِ شیخ ابوالقاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزندِ گرامی اس جانب سے سلام خیر انجام پر طبعیں اس حدود کے احوال حمر کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ فرزند (آپ) بھی عافیت سے ہوگا اور عین ترقی میں رہے گا جو مکتوب کا اس سے پہلے بھیجا تھا فقیر کی بیماری کے دنوں میں پہنچا تھا اس وجہ سے جواب میں تاخیر ہو گئی اس وقت اس مکتوب کی جس قدر جستجو نہیں پایا یا لکھا اس کے مطابق لکھنا انخیر فیہما لصنم اللہ سبحانہ (جو کچھ اللہ سبحانہ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے) جو کام کہ آپ کو درپیش ہے اس کے حاصل کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں، جنگ آپ وہاں میں غنیمت ہے دینی علوم پر بہت زیادہ راغب رہیں، ان میں سے ایک سبق بھی ہو جائے تو بہتر ہے جو وقت کہ سبق سے بچ رہے (اس میں) ذکر و فکر میں مشغول رہیں اور اندھیرا اتوں کو روکنے اور مغفرت طلب کرنے کے ساتھ روشن رکھیں، زندگی کے دن بہت غنیمت ہیں چاہئے کہ ہم کاموں میں صرف کئے جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۰

۲۲۱

خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن (پاک) کے فضائل اور اس اقدس حلال کی تعمیر میں تحریر فرمایا اور اصول لکھا تھا۔ الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب پہنچا کر مسرت بخش ہوا، آپ نے کبھی اور اوقات کی نگہداشت کے بارے میں لکھا تھا اس کے مطالعہ سے خوش وقت ہوا، اللہم زد [اے اللہ! اور زیادہ فرما] آپ نے قرآن مجید حفظ کرنے کا شوق ظاہر کیا تھا اگر میسر ہو جائے تو اس سے بہتر کیا ہے، نیک و مبارک ہے، حدیث نبوی علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے، قرآن دلے

اہلِ ماشیہ، خاصہ ابنِ جنی، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ حاملینِ قرآن اولیاء اللہ ہیں پس جس نے ان سے دشمنی کی تو بیشک اس نے اللہ سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دوستی کی تو اس نے اللہ سے دوستی کی، فر، اور نیز حدیث شریف میں ہے حاملینِ قرآن کی فضیلت غیر حاملینِ قرآن پر ایسی ہے جیسی کہ خالق کو مخلوق پر فضیلت ہے، فر، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ حاملینِ قرآن کا اکرام کرو، جس نے ان کا اکرام کیا تو اس نے اللہ کا اکرام کیا، خبر دار! حاملینِ قرآن کے حقوق میں کمی مت کرو پس بیشک وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسے مقام میں ہیں کہ قریب ہے کہ حاملینِ قرآن انبیاء ہوتے مگر ان کی طرف وحی نہیں کی جاتی الہی۔ جو واقعہ (حال) کہ سعادت اطوار محمد زاہد نے دیکھا تھا وہ آپ نے لکھا تھا، بہت مبارک اور واضح ہے، اودیہ جو اس نے صحرا میں سفید بلند گنبد کے جس کا اندوئی حصہ شفاف ہے دیکھا تھا وہ گنبد گویا عینِ ثابتہ سے عبارت ہے کہ سالک کا مبدِ اُتقین ہے اور ولایت اُس تک واصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے۔ اور یہ جو چار فرشتوں نے کہا ہے کہ یہ واصلین کے وصل کی بشارت ہے اس معنی کی تائید کرتی ہے اس کے بعد یہ جو (اس) فقیر نے اُسی واقعہ میں کہا ہے کہ وہ گنبد چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ اس گنبد میں داخل ہونا ہے، دوسرا درجہ وہ ہے جو کہ نصف زمیوں تک پہنچتا ہے تیسرا درجہ وہ ہے جو کہ اس کے اوپر پہنچتا ہے، چوتھا درجہ وہ ہے جو کہ اوپر سے نیچے آکر دروازے سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں داخل ہوجاتا ہے، آپ جان لیں کہ سالک جب اُس اسم سے جو کہ اس کا مبدِ اُتقین ہے واصل ہوجاتا ہے تو پچھلے سال کو پہنچ جاتا ہے (یہ راستہ) چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ یہ ہے کہ دائرہ امکانی کو قطع کر کے اس کے ساتھ واصل ہوجائے، فنا کا حاصل ہونا اس درجے کے ساتھ وابستہ ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ اس اسم میں سیر کرے اور اس کے کمالات کے ساتھ متصف ہوجائے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ نصف زمیوں تک پہنچتا ہے اس بات سے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس درجے میں بقا حاصل ہوگئی ہے تیسرا درجہ یہ ہے کہ اسم کے منتہا تک پہنچ جائے اور اسم کے ساتھ بقا حاصل کر کے مسمیٰ کا پتہ لگائے، یہ زمیوں درجے سیر الی اللہ اور سیر فی اللہ سے تعلق رکھتے ہیں کہ (یہ) کمالات میں عروج ہے اور چوتھا درجہ نزول سے تعلق رکھتا ہے جو کہ سیر عن اللہ یا شرف اور سیر فی الاشیاء ہے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ اوپر سے نیچے آکر اور گنبد سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں آگیا ہے اس میں ان دونوں سیروں کی نشاندہی کی گئی ہے لہذا دوسرا گنبد عالم امکان کا گنبد ہے یا سالک کے قالب کا گنبد ہے، اور آپ کو اور خواجہ شریف کنوزول کی بشارت ہے اور محمد زاہد کے لئے ابھی وقت نہیں پہنچا اودیہ جو ان چار فرشتوں نے کہا کہ تیرے باطن کا خایہ یہی ہے یہی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے، اس واقعہ کی تعبیر جو آپ نے دریافت کی تھی اس کے بارے میں جو کچھ کہ میرے ناقص خیال میں آیا ہے یہ ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۳۱

خواجہ عبداللہ کولابی کے نام ذکر جبر و غرور کی مجلس میں حاضر ہونے کے لیے میں ان کے استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسالی تحیات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش
 ہوا، آپ نے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی خشتاق جانیں اور حدیث (قدک) وانا الیہم
 لا نشد شوقا اور میں ان کی طرف زیادہ شدت کا شوق رکھتا ہوں [مطالعہ کریں حق سبحانہ حقوق کی آگ کو پھر کا
 تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہائی دلائے اور شیون و اعتبارات سے گذار دے اور معیت ذاتینک پہنچائے
 اندہ قریب بھیج [بیشک وہ قریب (اور) قبول کرنے والا ہے]۔ آپ نے پوچھا تھا کہ جس مجلس میں کہ سلسلہ
 کبرویہ وغیرہ کے لوگ اور اذیت خیمہ پڑھتے ہیں اس میں بیٹھنا چاہئے یا اس مجلس کو ترک کرنا چاہئے؟ میرے محذور
 کے ذکر جبر کرنے کی صورت میں چونکہ ذکر فی نفسہ اچھا اور نتیجہ بخش ہے اگر آپ بیٹھیں اور اپنے طریقہ میں مشغول رہیں
 تو گنجائش رکھتا ہے اور مستحسن ہے اگر اس نظریہ سے کہ ذکر میں جبر کرنا بدعت ہے خود کو علیحدہ رکھیں تو
 یہی آپ کے لئے مناسب ہے اور آپ مختار ہیں، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کی جگہوں میں حکمت کی رعایت
 کریں اور وقت و حال کا لحاظ رکھیں اور دل کے فتویٰ پر عمل کریں، حدیث شریف میں آیا ہے کہ نیکی وہ ہے
 جس کو طرف نفس کو تسکین ہو جائے اور قلب اس کی طرف مطمئن ہو جائے اور گناہ وہ ہے جس کی طرف نفس کو
 تسکین نہ ہو اور قلب اس کی طرف مطمئن نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان تجھ کو فتویٰ دیدیں۔ دیگر یہ کہ مرشد (پیر) کا طالب
 کی طرف توجہ کرنا ایم فانیات (اور) نفی و اثبات کے ذکر میں یکساں ہے اس کے باطن پر توجہ کرنی چاہئے توجہ کرنے والے کو
 ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے اور جس کی طرف توجہ کی جائے اس کو جس طریقہ پر امر کیا گیا ہے اس میں مشغول رہنا چاہئے۔
 اور یہ جواب نے حال میں دیکھا ہے کہ فقیر نے آپ کو ایک بڑا کاغذ دیا ہے اور اس کا غرض ایک طرف حضرت
 رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تصویر ہے اور ایک جانب اس مسکین کی تصویر ہے اور ایک ساعت
 کے بعد دیکھا کہ اس مسکین کی تصویر آنحضرت علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تصویر ہے واضح ہوا اور
 بشارت کا باعث ہوا، گویا پہلا حصہ قباب قوسین کے قریب سے (تعلق رکھتا ہے) اور جو کچھ آپ نے اس
 بعد دیکھا ہے وہ اور اتنی سے (مناسبت رکھتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

۱۔ اس معنی کی پیشتر ضرورتی میں اس کے الفاظ میں قال علیہ الصلوٰۃ والسلام لو ابست جنت تسأل عن البر والاکرام قل نعم
 قال نعم اصابع فضرب بمصادرہ وقال استفت قلبك ثلاثا البر والاکرام اطمئت الیہ انفس واطمان الیہ القلب
 والاکرام واجا لدی النفس وتردد فی الصدور ان افتاک الناس (خطبات الاحکام جمعاً تا اعلام ص ۴۰)

مکتوب ۱۳۲

سیادت پناہ حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کمال ہوں کے اجتماع میں نیت کی تصریح ضروری
اور خالق و مخلوق میں خالق نامہ مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہر دو صراط مستقیم کی ہدایت کسے ہیں تحریر فرمائیے۔
الحمد لله على ما انعم والصلوة والسلام على رسول سيدنا العرب والحمد للذي صار امتنا خيرا لآدم
وعلى الصالحين والفضل والكرم، آپ نے جو محبت نامہ صدق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا
اس نے بیچکر مسرور کیا، اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور اوقات دیکھی
کے ساتھ گند رہے ہیں اور ذکر کے دو حلقے قائم ہیں ۵

آسمان سجدہ کند ہر زمینے کہ درو یک دو کس یک دو نفس بہر خدا بنشیند

[آسمان اس زمین کیلئے سجدہ کرتا ہے کہ جس میں ایک دو آدمی ایک دو لمحہ خدا کیلئے بیٹھے ہیں]

لیکن نیت کو صحیح رکھنے میں کوشش کرنی چاہئے اور نفس و شیطان کے شر سے بے فکر نہیں رہنا چاہئے ایسا
نہ ہو کہ یہ اجتماع دوری و محرومی کا سبب نہ ہو جائے اس وجہ سے ڈرتے اور کاہنتے رہنا چاہئے اور ہمیشہ
بارگاہِ قدس میں التجا و تضرع کرتے رہنا چاہئے۔ آپ چونکہ فقراء کی صحبت میں رہے ہیں اس لئے امید ہے
کہ اس قسم کے شر سے محفوظ رہیں گے لیکن ہر حال میں التجا و استغفار سے چارہ نہیں ہے، آیت کریمہ
وَقَا بُرِّئِ نَفْسِي مِّنْ غَفْلٍ لَّيْلٍ (اور میں اپنے نفس سے بری نہیں ہوں) آپ نے پڑھی ہوگی۔

۹۱۱

آپ نے لکھا تھا کہ عالم کو حق سبحانہ کے ساتھ خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا کچھ نظریں
نہیں آتا اور اپنے آپ کو اس سے زیادہ اور کچھ ثابت نہیں کرتا کہ میں اس سبحانہ کی مخلوقات میں سے ایک
مخلوق ہوں۔ بیشک صلہ کی ذات کو مصنوعات کے ساتھ ہی خالق ہونے کی نسبت ہے اور بس،
اگر صل اور ظل ہونے کی نسبت ہے تو اسماء و صفات کی صورتوں کے ساتھ ہے نہ کہ ذات عز و جبرانہ کے
ساتھ إِنَّ اللَّهَ لَعَلِيَّ مِنَ الْعَالَمِينَ [بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے] یہ دیدار صل ہے اور نسبت
کے صل ہونے کی خبر دینے والی ہے، یہ دیدار عوام کے لئے ہے یا خاص ان خاص حضرات کے لئے ہے جو کہ ظلال
سے صل تک پہنچ گئے ہیں اور شہود سے غیب کو جانتے ہیں، خاص حضرات احوالت و ظلمات کی دیدار کے
ساتھ خوش ہیں اور شہود و مشاہدہ کے ذوق کے ساتھ لذت انفرادی ہیں، یہ جو آپ نے لکھا ہے
اور یقین کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ محرومی و نیستی (فنایت) کے سوا کچھ حاصل

نہیں کیا اور مطلوب سے نیاقت سوا کچھ معلوم نہیں ہوتا اور رنج و بے چینی اور اسی غم لاحق ہر ایسی دیدہ بخت اور
ہم کا بلند ہونا اور جو کچھ حاصل کیا اس پر کفایت کرنا بھی اس دیدہ کے شعبوں میں سے ہے اور احکام شرعیہ اور
تمام سنن نبویہ علی مصدرہ الصلوٰۃ والسلام والحق کے بجالانے اور بدعت اور ان امور سے جو اللہ تعالیٰ
کو پسند نہیں ہیں پر ہیز کرنے پر ثابت قدم رہنا بھی اس (مقام) کے مناسب ہے اور یہ جواب ہے قصائے الہی
پر راضی رہنے اور غم و مصیبت سے جو کچھ اس تعالیٰ شانہ کی طرف سے پہنچے اس کے متعلق شرح صدر
کے لوازم کے بارے میں لکھا ہے بہت بڑی نعمت ہے اللہم زد لے اللہ اور زیادہ فرما اصل مستقیم
پر ہدایت سے مراد اس تعالیٰ شانہ کے افعال کے ساتھ ہی شرح صدر اور اس سچاۃ و تعالیٰ کے
مقتضیات (احکام) میں سینہ کی تنگی کا دور ہونا ہے **فَمَنْ يَشْرِدْ إِنَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرِدْ حَذَرُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا**
أَنْتَ [پس جس شخص کو اللہ تعالیٰ ہر ایت دینا چاہتا ہے اس کے سینہ کا سقم کئے کو حل دیتا ہے] **وَإِذَا أَلَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ**
أَنْتَ **أَجْرًا عَلَيْهِمْ وَأَلْهَدْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا** [اور اس وقت ہم ضرور ان کو فاصل اپنے پاس سے اجر عظیم دیتے
ہیں اور غم و غم ان کو سیدھے راستے کی ہدایت کرتے ہیں]۔

مکتوب ۱۳۳

جان محمد ریگ کولابی کے نام ان کے عزیز کے جواب میں جو کہ کیفیات و احوال پر مشتمل تھا اور اس
میان میں تحریر فرمایا کہ احوال و اشارات میں حصول پروا لات نہیں رکھتے۔

یہ فقیر حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب نے جو اس میکین کے نام کو
کیا تھا پہنچ کر مسرت بخشی چونکہ پسندیدہ احوال و واقعات پر مشتمل تھا مزید مسرت کا باعث ہوا۔ پس
اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے شوق و ذوق کو زیادہ کرے اور تمہاری توفیق عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا
اس سے پہلے ایسا تھا کہ مخلوقات میں سے ہر ایک مخلوق کے سامنے اپنے آپ کو ذلیل و بے اعتبار پاتا تھا
حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی اپنے سے بہتر جانتا تھا اور جو فعل کس اس فقیر سے واقع ہوتا تھا اس کو شر محض
جانتا تھا ^{۲۲۵} میرے مخدوم! یہ حال اصل ہے اور یہ نفس کی دید اور (اپنے ہر فعل کو) شر محض سمجھنا بہت بڑی
نعمتوں میں سے ہے اور قانونیستی کی خبر دینے والی ہے کیونکہ سنی اور اس کے تواضع جب اپنی اصل کی طرف
رجوع کرتے ہیں تو سالک میں نیستی اور شرمونے کے سوا کچھ نہیں رہتا اور اچھائی کی ذرا بھی بڑھاپے اندر محسوس
نہیں کرنا ممکن کی ذات عدم ہے جو کہ ہر شر و فساد کے نشوونما کی جگہ ہے، وجود اور تمام کمالات اس میں

مستعار امانت ہیں، اور امانت اس کے مالک کو واپس کر دینے کے بعد اپنے افعال کی شر محض سمجھنے اور
 قصور کی دید کے سوا جو کس کی ذات کا مقتضایہ اس کو کچھ نصیب نہیں ہوگا، بڑے بڑے دریا جو کہ نظر
 آتے ہیں لوٹاپ ہر ایک کو الگ الگ عبور کرتے ہیں بہت خوب ہے، سلوک کے راستے میں اس قسم کے بہت سی
 دریا عبور کرنے پڑتے ہیں اور یہ جو حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام آپ سے فرماتے ہیں کہ تو
 ہماری ملکیت سے ہے بہت بڑی بشارت ہے، شاید کہ آپ اُن کی ولایت سے حصہ حاصل کریں گے۔ اور
 یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ آپ چل گئے اور کوئلہ ہو گئے ہیں اور اس کوئلہ کو لوگوں نے سیاہی بنالیا ہے اور لوگ
 اس سے الگ الگ لکھتے ہیں اس کے بعد معلوم ہوا کہ قرآن لکھتے ہیں، اس کی تعبیر ظاہر ہے، جو نبیؐ سوچو
 بشریت محبت کی آگ سے جل جاتا اور فانی ہو جاتا ہے اور الفاظِ قرآنی کے ساتھ بقا حاصل کرتا ہے حتیٰ تعالیٰ (کا کلام)
 تم سے ظہور پاتا ہے کیونکہ عشق کی آگ کے جلانے ہوئے لوگوں کا مونس اس کا کلام ہے کہ اس عالم میں
 ۲۱ کی مانند کوئی مظہر نہیں ہے اور اس کی صفت حقیقی بنفسہ جلوہ گر ہوئی ہے اور صفت سے موصوف کا
 راستہ کھلا ہے حدیث شریف میں آیا ہے آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے تو اس کو
 چاہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام نہ سنے، اور اسی طرح یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ہے جس کے معدوم ہوجا،
 فقیر (خواجہ محمد مصممؒ) کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے قدموں میں اسی وقت قدم مبارک
 نظر آتے اور میں مبارک قدموں کے نیچے معدوم (نہیت) ہو گیا یہ ایک بشارت ہے خاص الخاص فنا کی طرف
 ایک اشارہ ہے قدم مبارک کے نیچے جو فنا ہوتی ہے وہ خاص امتیاز رکھتی ہے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے
 کہ ایک عظیم بے پایاں محور کو ایک ساعت میں طے کیلے یہ بھی نیک و بشارت ہے۔ اور جس واقعہ
 میں کہ آپ نے اپنے آپ کو آدمی جمالی کی مقدار بے حس و حرکت گوشت کا ٹکڑا دیکھا ہے وہ فنا اور معدومیت
 ذاتیہ کے ظہور کی خبر دینے والا ہے جو کہ بے حس و حرکت جلد (بے جان چیز) کے عنوان سے ظاہر ہوا ہے
 جیسا کہ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسوا الاقدس نے تحریر فرمایا ہے اور بڑا دیدنی دوست بیگ
 کے جو احوال و واقعات آپ نے لکھے ہیں یعنی فنا کے قلبی کی بشارت کا حصول اور اولیاء کے گروہ میں شمولیت
 اور خود کو غائب پانے کا مراقبہ اور معرفت کے مرتبہ کا ظہور اور اس سے حصہ پانا اور اس کے بارے میں حضرت عالی
 (قدس سرہ) کا دعا کرنا اور مصافحہ کرنا اور آیت کریمہ **وَعَاظِمُوا لَکُمُ الْوَلَاةَ لَیَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِیْنَ لَهُ الدِّیْنَ**
حَقَّاءُ الْاٰیٰتِ (اور ان کو ہی حکم دیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ تمام باطل ادیان سے یکسو ہو کر دین کو
 اسی کے لئے خالص کوئے دل ہو جاؤ) پڑھنے کی تسبیح کرنا سبب واضح ہوا، لچھے واقعات اور بشارت ہیں
 اور ایک کریم پڑھنے کا امر کرنا نماز قائم کرنے پر زور غیب ہے جو کہ دین کا ستون ہے اور کمال درجہ کے

قرب کا مقام ہے اور زکوٰۃ دینے پر (ترغیب ہے) جو کہ مال کو پاک کرتا ہے اور نیز اخلاص حاصل کرنے پر ترغیب ہے کیونکہ عبادات کے اعمال اور اذکار کی قبولیت اس سے وابستہ اور سیر و سلوک کا نتیجہ ہے۔ اور اناتنا چاہے کہ واقعات و خواب و بشارات سے زیادہ نہیں ہیں لہذا استعداد ہونے کی بشارت دیتے ہیں اور قوت کی خبر دینے والے ہیں نہ کہ فعل کی، کچھ جان کھانی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے اور گوش سے آغوش میں آپہنچے، جو کچھ بیداری میں ظاہر ہو گیا ہے وہ اس شخص کی ملکیت ہر کسی نے خوب کہا ہے۔

چو غلام آفتابم ہمہ آفتاب گویم نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

[چرا میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب ہی کہتا ہوں میں نہ شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی بات بیان کروں]

والسلام اولاد آخر۔

مکتوب ۱۳۲

حقانہ گاہ حاجی صاحبانہ عساری ثم البخاری کے نام اس بارے میں کہ ابتداء میں ظاہر باطن کے رشتہ میں نکلا ہو مگر اور باطن کی منقطع ہونے کے بعد ظاہر مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور ممکن فی ذات کے عدم ہونے اور حقیقت کبر و حقیقت قلت و حقیقت سلوۃ و حقیقت قرائی و حقیقت محمدی ارکان کی تیسرا اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ علی نوالہ والصلوٰۃ والسلام علی حبیب محمد والہ اما بعد، جو مکتوب مرغوب آپ نے پشاور سے بھیجا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، نقص و قصور کی دید اور وجود بشری کے نگاہ میں برائے خاص طور پر طاعات اور متبرک مقامات میں ایسا ہونے کی بابت آپ نے لکھا تھا واضح ہوا میرے مخدوم اظہار جو کئی فقر ظلمت و کدورت ہے باطن سے ملتے وقت اس کے ساتھ روش و نور و فائزہ نظر آتا ہے باطن کے اذواق و انوار کے ساتھ ظاہر بھی منور اور ذوق و شوق کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے جب باطن ترقیات کے سبب ظاہر سے منقطع ہو جاتا ہے اور دونوں کے درمیان بُعد مشرق میں پیدا ہو جاتا ہے تو باطن کے انوار و اذواق ظاہر تک بہت کم پہنچتے ہیں اس لئے مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور غم و اندوہ کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے اور نیز کمالات اصل کے ساتھ لاحق ہونے کے بعد عدم کے سوا جو کہ ہر شے و نقص کا مقام اور اعتبار کیا جائے اس سے بھی بدتر ہے کچھ نہیں رہے گا اور طاعات و متبرک مقامات میں ذاتی ظلمت و کدورت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے

۲۲۶

اذ بصدھاتین الاشیاء [کیونکہ چیزیں اپنی ضد کے ساتھ چلی جاتی ہیں] — اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ملاقات میں ایک بہت بلند حال ظاہر ہوا، ایک بہت بڑی چیز کو اٹھا کر فقیر کے سامنے ڈال دیا گیا اس کے اوپر پردہ تھا،

کہا گیا کہ یہ سب تیری نسبتیں ہیں پردہ کو اٹھایا گیا تو وہاں سے ایک نور بلند ہوا اس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا ایسا خیال آیا کہ (یہ حقیقت قرآنی ہوگی) پھر دوسرا پردہ پہلے پردہ سے زیادہ زینت والا ظاہر ہوا وہ پردہ بھی (اتحاد دیا گیا تو ایک نور ہوا) پہلے نور پر چھایا خیال ہوا کہ حقیقت صلوة ہوگی اس کے بعد دوسرا پردہ ظاہر ہوا جب اس کو بھی اٹھا دیا گیا تو ایک بہت بڑا نور ظاہر ہوا کہ جس نے مجھ کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا، میں نے اپنے آپ کو بہت منور اور زینت کے ساتھ آراستہ دیکھا اس وقت میں خیال ہوا کہ (یہ دائرہ خلعت ہوگا اور اس وقت میں ایک اور حال ظاہر ہوا کہ یہ سابقہ انوار و احوال گویا تو میں لاشی ہو گئے ہیں اور اپنے آپ کو بھی اس نور میں پاتا تھا، خیال آیا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور محبوبیت یہی ہوگی کہ میرے مخدوم ابو کچھ آپ نے لکھا ہے سب سجدہ نولنی اور نہایت اعلیٰ ہے لیکن یہ سب بمشراحت ہیں حق تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے اور گوشہ آخر میں بیچلے، اتنا ہے کہ آپ کو ولایت ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں پایا ہے اور اس وجہ سے مقابلا خلعت کے ساتھ کچھ مناسب حاصل ہے، اگر اس عجیب مقام سے کچھ نسبت حاصل کر لی ہو اور اس کے گلزاروں سے پھول چن لئے ہوں تو کیا تعجب ہے۔ محبت جو کہ محبوبیت کا باعث ہے وہ بھی خلعت کے شعبوں میں سے ہے جب یہ خلعت غالب آجاتی ہے اور یقاری کا نشہ پیدا کرتی ہے تو محبت سے موسوم ہوتی ہے نفس خلعت سرسراٹس و لغت ہے، محبت ہے جو کہ خلعت کے تمام افراد سے گرفتاری کے نشہ کے ساتھ ممتاز اور علیحدہ ہو گئی اور زمانہ کی عجیب چیز بن گئی ہے اور کچھ اور ہی ثمرہ دیا ہے۔

ازال ایون کہ ساقی درتے افگند حرفیاں رانہ سرماند و نہ دستار

(اس ایون کی وجہ سے جو کہ ساقی نے شراب میں ڈال دی پر ہم مشروں کو نہ سرکا ہوش) رہا ہے نہ پگڑی دکایا لے محبت کی نشانیوں والے اچاہے کہ حقیقت قرآنی تک پہنچا لینے کے لئے علیہم الصلوٰۃ والسلام حفاظت سے عبور اور ان کے کمالات کے حصول کے بعد صورت پذیر ہو، اس لئے کہ انبیاء اور قائم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والبرکات بھی مخلوق ہیں اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے پس اس کی حقیقت تک وصول ان حفاظت کے لئے ضروری ہے کہ ہر طرف سے قرآن کی غیوالمیں قرآن کی فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، قرآن اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز سے افضل ہے اور تمام کلاموں پر قرآن کی فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے۔ ادب جو آپ کے حال میں رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور حبیب الرحمن کو دیکھا کہ ان کے انوار آسمان تک پہنچے ہوئے ہیں اور تمام عالم پر چھائے ہوئے ہیں، مبارک ہے، حق سبحانہ ان کے انوار و برکات سے بہرہ مند کرے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبعم الھدی۔

لہ غائب کچھ الفاظ سو اکبات سے رہ گئے ہیں جن کا ترجمہ اضافہ کیا گیا ہے مترجم

مکتوب ۱۳۵

صوفی سعد اللہ کابلی کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے مراتب تک ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب جو آپ نے اس مسکن کے نامہ رسوم کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا، دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث شریف و انا الیہم کاشد شوقاً [اور میں ان کی طرف البتہ زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں] پڑھیں۔ یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ بلند مقام انتہائی صفائی میں ظاہر ہوا ہے اور بعض دوستوں نے کچھ باتیں کہیں اور تم کہتے ہو کہ حقیقت قرآنی (جو) مجھ پر ظاہر ہوئی تھی اب خوب واضح ہو گئی اور مجھ تم دوستوں سے کہتے ہو کہ دوسرا مقام ہیری نظر میں آیا تم نے اس کو دیکھا یا نہیں دیکھا دوستوں سے کچھ ہل یا نہیں نہ کلی اور نیز تم نے دیکھا ہے کہ گویا تمہارے چہرہ کو نقش کیا گیا تھا اور اس پر حقیقت قرآنی کی ہر کردی گئی اور تم نے کوئی نسبت اپنے اوپر پائی تین روز تک وہی کیفیت رہی۔ میرے مخدوم! دونوں واقعے روشن اور اعلیٰ ہیں اور حصول کی استعداد کی خبر دینے والے میں، امیدوار ہیں کہ قوت سے فعل میں آئے اور گوش سے آغوش تک پہنچے۔

میں تو اندر کہ دہرا شک ہوا احسن قبول آنکہ در ساختہ است قطرہ بارانی را

[وہ باران جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت عطا فرمائے] آپ نے دوسرا حال لکھا تھا کہ "ایک عزیز اہل حق (چکبرا) گھوڑے پر سوار ہے مجھ کو بھی اپنے پیچھے سوا کر لیا ہے ہم ایک مجلس میں آئے ایک دیوانہ ظاہر ہوئی اور درمیان سے دو ٹکڑے ہو گئی، ایک بلند مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر دوسرا مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر مقام نظر آیا، کہا گیا کہ اس مقام میں کوئی حجاب نہیں رہا، میں اس کے سننے سے بیہوش ہو گیا میں دو تین گھڑی تک پڑا رہا اگرچہ لوگ جگاتے تھے لیکن ہوش میں نہیں آتا تھا ہوش میں آنے کے بعد میں نے اپنے اوپر عجیب حال مشاہدہ کیا تین روز تک مجھ پر یہ حالت رہی۔ "اے سعادت آتارا ہو سکتا ہے کہ جس سوار نے تم کو اہل حق گھوڑے پر اپنے پیچھے بٹھایا وہ تمہارا رہبر ہو جو کہ عالم معنی میں تمہارے سیر و سلوک کا ذمہ دار ہے اور اہل حق گھوڑا روح کی سواری ہو جو کہ عالم چون و عالم بچوں کے درمیان ہنر و خیر ہے اور دونوں رنگ رکھتی ہے اور دیوار جو کہ دو ٹکڑے ہو گئی وہ تمہارا وجود بشری تھا جو کہ ظلمت و کدورت سے پڑے، حقیقت کا آفتاب

ظہور ہونے کے وقت ٹکڑے ہو کر الگ ہو گیا ہے اور ظلمت و کمورت سے جو کہ اُس کا ذاتی (وصف) تھا چھٹکارا پایا ہے، اِنَ الْمَلٰٓئِکَةِ اِذَا خَلَوْا۟ عَنْ رَّبِّہُمْ اُفْسَدُوۡا وَّهَآوُ جَعَلُوۡا اَعِزَّةَۤ اٰہِلَہَا اَذَلَّةً وَّکَذٰلَکَ یَقَعُلُوۡنَ۔ بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تہ و بالا کرتے ہیں اور وہاں کے عزت مند لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے۔ اور یہ جو دیوار کے دو ٹکڑے ہونے کے بعد بلند مقام ظاہر ہوا ہو سکتا ہے کہ تہا را امدا تعین ہو (جو کہ) اِیم الہی کا ظل ہے اور یہ جو اس سے بلند تر و سر مقام ظاہر ہوا اِیم الہی ہو جو کہ امدا تعین کی اصل اور اِیم کلی ہے کہ امدا تعین اس کلی کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے اور سر مقام ہو کہ سابقہ مقام سے بلند تر نظر آ یا شان ذاتی ہو جو کہ اس کلی کی اصل ہے اور ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے اور چونکہ شان اور ذات کے درمیان اِسم کے سوا پرہ نہیں ہے اس لئے آپ نے سنا کہ حجاب نہیں رہا یہاں ایک نکتہ ہے، جاننا چاہئے کہ بیہوشی حجاب چاہتی ہے جب حجاب بالکل اٹھ جائے تو بیہوشی نہیں رہتی۔ ع

تو عین ذات می نگری در تبسمی [تو مسکراتے ہوئے عین ذات کو دیکھتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ میں حلقہ میں بیٹھا تھا کہ صاحبزادہ گرامی فرماتے ہیں اکثر دوستوں نے مناجاتی اسرائیل سے عروج کیا، پھر فرمایا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے دوستوں نے اس سے عروج کیا، آپ لکھیں کہ عرش کے اوپر کونسا مقام ہے۔ میرے مفہوم یہ سوال اس شخص سے کرنا چاہئے کہ جس نے اس واردات کی خبر دی ہے، بہر حال ہم کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے عالم ارواح کا مقام ہے اور عالم ارواح مکانی و لامکانی کے درمیان برزخ ہے اور دونوں کا رنگ رکھتا ہے اس عالم میں قلب و روح و شریخی و اخفی پانچ لطیفہ ہیں اور ان پانچوں میں سے ہر ایک لطیفہ ایک عالم ہے جو اس عالم سے جو کہ عرش سے نیچے ہے کسی گنا زیادہ ہے اور دائرہ امکان ان پانچوں لطیفوں پر مشتمل ہو جاتا ہے اور ان پانچوں لطائف کے طے کرنے پر فنا کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اس کے بعد کمالات الہی جل شانہ میں شروع ہونے کے جو کہ بقا کا مقام ہے اور اس میر کی انتہا کو علام الغیوب تعالیٰ شانہ جانتا ہے اور یہ جو کہ ہے کہ انھوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، ہو سکتا ہے کہ مقام بنی اسرائیل مقام سرخشی سے کنایہ ہو کیونکہ بنی اسرائیل دو ادوار العزم پیغمبروں حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام کے تابع ہیں اور یہ دونوں لطیفوں کو ان دونوں پیغمبروں علیہما السلام کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، ولایت موسوی ستر کی ولایت نور ولایت عیسوی خفی کی ولایت ہے اور ان دونوں ولایتوں سے گزرنے کے بعد اخفی کا مقام ہے

جو کہ ہمارے پیغمبر علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایت اخفی کی ولایت ہے اور جو اس کے بعد کہا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے انھوں نے اس سے عروج کیا ان دونوں کا نتیجہ ایک ہی ہوا کیونکہ یہ دونوں ولایتیں بھی جو کہ مقام نبی اسرائیل سے کنایہ ہیں عرش کے اوپر ہیں اور ان سے عروج ممکن بلکہ واقع ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات

خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔

انشہ تعالیٰ کمال و اکمال رکال ہونے اور کمال کرنے کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ اعلیٰ کیفیات پر شعل تھا خوشی میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ تائیسویں شب کو تراویح میں قرآن مجید کا ختم سن رہا تھا کہ عظیم فیض و برکات نازل ہوئے، انھوں نے وجود بشری لوہری طرح خالی کر دیا کہ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ اس قدر فیض و برکات نازل ہوئے کہ تمام خالی جسم نو بھر دیا احاطہ میں نہیں سماتے تھے، اتنا جانتا ہوں کہ جس وقت انوار کا ظہور ہوا تو انھوں نے بائیں جانب سے شروع کیا میں جس قدر گہری نظر سے دیکھتا تھا نور محض کے سوا کچھ نظر نہیں آتا تھا اُس نور نے آفتاب کے طلوع ہونے کی مانند عالم کو احاطہ کر لیا۔ میرے مخدوم اس جگہ کے بعض درویشوں نے بھی سی رات میں عجیب چیزیں مشاہدہ کیں اور اس رات کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوئے اور ترقیات حاصل کیں، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ بھی فیضیاب ہوئے اور انوار تجلی کے پرتوں میں محو مستہلک ہو گئے۔ بے ہرجا شود مہر آشکارا سہارا بجز تہاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج ظاہر ہو جائے سہا (ایک ستارہ کا نام) چھپ جانے کے سوا کیا کر سکتا ہے]

نال احدیت کا طلوع صفات بشریت کو فنا کرنے والا ہے اذ انجلی اللہ بشی مخضع لہ (جب اللہ تعالیٰ سی چیز پر تجلی نازل فرماتا ہے تو وہ اس کے لئے ٹھک جاتی ہے) اور پھر آپ نے ان انوار کے ساتھ بقا حاصل اور عدم (فنایت) کے بعد آپ وجود مہموب کے ساتھ متحقق ہو گئے اور اُسی نور نے عالم کو احاطہ کر لیا۔

ع شکرانہ بدہ کہ خوں بہائے تو مہم [شکرانہ ادا کر کے تیرا خوں بہا میں ہوں]

س معنی کی تائید کرنے والا وہ مضمون ہے جو کہ اس آیت کریمہ میں آؤ مَن كَانَ مِيتًا فَاحْيِنَا وَجَعَلْنَا نُورًا لِّمُتَشْيِي بَيْتِ النَّاسِ (کیا ایسا نہیں کہ وہ شخص جو مردہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ بنادیا اور ہم نے اس کو ایک ایسا

نور (یعنی ایمان) دیدیا کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلتا پھرتا ہے۔ — کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے چنانچہ (حدیث مبارکہ) الحق ینطق علی لسان عمر (حق) عمر (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہونے لگا۔ اس بات کی علامت ہے اور آیت مبارکہ ممکن مثلاً فی الظلمات لیس یخار ج مٹھا (کیا اس شخص کی مانند ہو سکتا ہے جس کی صفت یہ ہے کہ وہ اندھیروں میں ہے جس سے وہ نکلنے والا نہیں ہے) ابو جہل لعین کے بارے میں ہے۔ الحمد للہ سبحانہ کہ آپ نے ابو جہل کی ظلمتوں سے نکل کر انوارِ فاروقی کا سہارا پکڑا ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۳۷

شیخ جنید جتیی کے نام ان کے حوالہ کی تعمیر اور ضروری فصاحت و کلمات اربع عشرہ کے بابے میں تحریر فرمایا۔
(یہ فقیر) حمد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب محبت کے طور پر بھیجا تھا اس نے خوش وقت کیا۔ آپ نے جو یہ حال دیکھا (دور) لکھا ہے کہ "حضرت گنج شکر نے تمہارے لئے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری توبہ قبول فرمائے اور تیرے گناہوں کو بخش دے اور تم کو گود میں لیا ہے اور ملاقات کا سبب پوچھا ہے اور تم نے ان سے کچھ چیزوں کی درخواست کی ہے اور انہوں نے حکیمانہ طریقے سے جواب دیا ہے تم کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے ہیں اور تم ان کے گرد سات چکر لگا کر اُن علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے قدموں میں گر پڑے ہو اور انہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک کو تمہارے سر پر ملا ہے اور تم نے آنسوؤں علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں بھی چند چیزوں کی درخواست کی ہے انہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب پروردہ لکھا ہے "سب نیک و مبارک ہے، اپنے کام میں لگے رہیں اور ہر روز ترقی کے طالب رہیں اور آپ نے اُسی حال میں جو کچھ جہت کے قاضی کے بارے میں التماس کی ہے اور کہا ہے کہ نیک ہے اور نہایت سچی ہے آنسو (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا کہ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ سخاوت کو پسند کرتا ہے پھر آپ نے قاضی مذکور کے بارے میں دعا کی اور اس کے لئے دین و دنیا کی دلجمعی طلب کی، آنسو و علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس شخص نے اسلام اور احکام شریعت کی عمدہ طریقہ پر تعمیل کی اس کے لئے دین و دنیا واجب ہو گئی۔ یہ دونوں اس قاضی کے لئے بڑی بشارتیں ہیں اور ان کی استقامت احکام شریعہ کے بحال لانے اور حسن اسلام پر محبت ہیں اگر وہ ایسا کرے دین و دنیا دونوں اس کی

ملکیت ہیں، اللہ تعالیٰ قاضی کو حزلے خیرے اور دونوں جہان کی ترقیات سے نوازے کہ آپ جیسے درویش کی دھجی خدائے جل و علا کے لئے کرتا ہے۔ آپ نے مٹاڑ الیہ کے بارے میں فاتحہ کی درخواست کی تھی، پڑھی گئی، امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی۔ اور یہ جواب نے سابقہ کتوب میں لکھا تھا کہ ۲۳۲

زرا تم نفی اثبات کے ذکر میں مشغول ہے پچیس مرتبہ تک تکلف کے ساتھ کہتا ہے اور کبھی کبھی بے تکلف بھی کہا جاتا ہے۔ میرے مخدوم! جس قدر تکلف و تشویش کے بغیر کہا جائے کہیں ملکیت (تعداد) سے کیفیت اور حصول اثر کی طرف زیادہ مشغول ہوں جو کہ ماسوا کی نفی ہونے کی نفی کرنے کا نتیجہ نفی ہونے سے اس قدر کہنے میں رکیں ہیں جلدی جلدی کہیں اور تیزی کے ساتھ خیال کریں، خیال ایک لمحہ میں زمین سے سات آسمانوں تک پہنچ جاتا ہے اس صورت میں سہولت کے ساتھ بہت زیادہ کہا جاتا ہے بعض دوست ایک سانس میں ہزاروں تک پہنچاتے ہیں لیکن مدار کیفیت اور اثر کے حاصل کرنے پر ہے، دیگر آپ نے ذکر کے وقت خطرہ قلب کے دور ہونے کے بارے میں لکھا تھا، آپ جان لیں کہ ہر وقت اور ہر حال کہ جس میں خطرہ نہ آئے ایک نعمت ہے خاص طور پر ذکر کے وقت بہت بڑی نعمت ہے لیکن فناء قلب میں معتبر یہ ہے کہ خطرہ مطلق طور پر تمام اوقات میں دل سے دور ہو جائے اور ماسوا کو اس حد تک بھٹلا دے کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو دل میں لائے اور سالہا سال تک ماسوا کو یاد کرے تو یاد نہ آئے، اُس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہوا ہے خوشی و غم و فک و اندیشہ کچھ دل تک نہ پہنچے مستہلک کو کیا خبر اور مستغرق کو کیا شعور۔

آپ نے پوچھا تھا کہ "نفس کیا چیز ہے جو کہ یہ سب صفات یعنی آثار و لوازم و ملہمہ و راضیہ مرضیہ رکھتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ نفس کو مارنا چاہئے، نفس کو مارنے کے بعد کیا چیز باقی رہتی ہے؟ (جس سے) آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو کیونکہ معرفت نفس سے تعلق رکھتی ہے اور روح و نفس متحد ہیں یا نہیں اور دونوں جانب پر بزرگوں نے شبہات (قائم) کئے ہیں، و من عرف نفسه فقد عرف ربه! اور جس نے اپنے نفس کو پہچانا تو عرفہ اس نے اپنے رب کو پہچان لیا! اس سے مراد نفس کا پہچانا ہے یا نفس کا مرنا؟ آپ جان لیں کہ آدمی دس لطیفوں سے مرکب ہے پانچ لطیفے عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے ہیں ان لطیفوں میں سے ایک نفس ہے اور نفس عالم خلق سے شمار کیا گیا ہے اور لطیفہ روح عالم امر سے، پس (یہ) دونوں لطیفے مختلف ہوئے اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ تمام لطائف کی طرح جدا معاملہ ہے اور ہر ایک کی ولایت و سرور سلوک جدا ہے اور جس کسی نے متحد کہا ہے وہ کام کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہے اور نفس مار گئی کی حالت میں بھی اور اطمینان کی حالت

میں ہی لطائف کا سر دار ہے اور لفظ اُنکے بھی ہر شخص کی مراد ہی ہے اور وہ بالذات آسمانی احکام کا منکر ہے اور بانی امت (میں ہیں) وغوی و رفعت پسندی اور تکبر کرنا اس کی ذات میں ودیعت ہیں اور وہ بُرائی اور بدکاری کی طرف بہت ہی زیادہ امر کرنے والا ہے حدیث قدسی میں آیا ہے عاد نفساں فاٹھا انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس سے دشمنی کر پس بیشک وہ میری دشمنی پر کربستہ ہے] صوفیہ کے کرام کے طریقہ چلنا اور باہل اشتر کی خدمت کرنا، اس (نفس) کی اصلاح اور اسے قطع کرنے کے لئے ہے، جب ۲۳۳
اشتر جل شانہ کے فضل سے نفس اپنی صفاتِ رزیلہ سے خالی ہونے لگتا ہے اور اسلام (قرمانبرداری) قبول کر لیتا ہے تو لو امر ہو جاتا ہے اس کے بعد ہمہ پھر تدریج فناء کے کامل و بقائے اکمل کے واسطے سے مطمئن ہو جاتا ہے اس وقت وہ اپنے مولاد (اشتر تعالیٰ) سے راضی اور مولا اس سے راضی ہو جاتا ہے اور وہ اپنے چل مرکب سے جو کہ وہ رکھتا تھا نکل کر اشتر جل شانہ کی معرفت و قرب تک پہنچ جاتا ہے پس یہ سب نفس کی صفات ہیں جو کہ اس پر بدلتی ہیں اور نفس کا مارنا اور اس کا مرجانا اس کا صفاتِ رزیلہ سے نکل جانا ہے پس وہی نفس ہے جو کہ بعد و دوری کے بعد قرب و معرفت سے مشرف ہو جاتا ہے اور یہ جو وارد ہوا ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا] (اس سے) مراد نفس کا پہچانا ہے اور نفس سے مراد ذاتِ انسان ہے جو کہ اس لطائف سے مرکب ہے اور ہو سکتا ہے کہ لطیف نفس (مراد) ہو جو کہ انسان میں عموماً ہے یعنی جس شخص نے اپنے آپ کو یا اپنے لطیف نفس کو اس کی عدمیت ذاتی کے عنوان کے ساتھ پہچان لیا یعنی (یہ کہ) اس کی ذات عدم ہے اور کمالات و جوری اس میں عاریتی اور مرتبہ و جوب سے استفادہ کئے ہوئے ہیں اور اس تعالیٰ شائے کی صفات و کمالات کے ظلال میں پس جس شخص نے اپنے آپ کو ظلیت کی صفت کے ساتھ (اور) اصل کو اصالت کے عنوان کے ساتھ پہچانا وہ ظل سے اصل کی طرف دوڑا (اور) اُس نے معرفت کی طرف راستہ پایا کیونکہ ظل سے اصل کی طرف شاہراہ ہے اس وقت وہ انسانی کمال کو پہنچا اور جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا اس نے دیکھ لیا۔ مولوی (رومی) قدس سرہ کا شعر ہے ۵

چوں بدلتی کہ ظلی کیستی فارغی گر مُردی و گزرتی

[جب نہ جانے کہ تو کس کا ظل ہے تو خواہ تو مرہ ہو یا زندہ ہو تو بے فکر ہے]

ہو سکتا ہے کہ من عرف نفسه سے مراد نفس کا مرجانا ہو یعنی جو شخص کو اپنے نفس کو فناء حقیقی کے ساتھ قانی کر دیتا ہے وہ حق جل و علا کی معرفت کو پہنچ جاتا ہے اس لئے کہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ شرع شریف میں بندہ کو فاعل مختار کہا گیا ہے اور حالانکہ نصوص

(آیات) واحادیث میں آیا ہے: مَنْ يَهْدِي اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ [اس شخص کو اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے تو اس کو گمراہ کرنے والا کوئی نہیں ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اس کو ہدایت دینے والا کوئی نہیں ہے] يَضِلُّ بِهِ الْكَثِيرُ اَوْ يَهْدِي بِهِ الْكَثِيرُ اَوْ [اس کے ساتھ بہت سے لوگ گمراہ ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ بہت لوگ ہدایت پاتے ہیں] ایمان رحمن (اللہ تعالیٰ) کی انھیلوں میں سے دو انھیلوں کے درمیان ہے، اور اس کا قدر خیر و شر ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے پس اُس ذات کی قسم ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ بیشک تم میں سے کوئی شخص ضرور اہل جنت کے عمل کے مطابق عمل کرے گا یہاں تک کہ اس کے اور اُس (جنت) کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جائے گا پھر اس پر کتاب (نوشہ تقدیر) سبقت کرے گی تو وہ اہل جنت کے مطابق عمل کرے گا اور اس میں داخل ہوگا۔

۲۳۴ میں کہتا ہوں کہ سوال کا حاصل یہ ہے کہ اہل شرع بندہ کے لئے اختیار کو ثابت کرتے ہیں اور یہ آیات واحادیث اس کے خلاف حکم کرتی ہیں اور اختیار کا سلب ہونا ظاہر کرتی ہیں اس لئے باہم تضاد ثابت ہوا۔ جو آپ کوئی تضاد نہیں ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ شک نہیں کہ ہدایت دینا اور گمراہ کرنا خاص اُس تعالیٰ شانہ کا فعل ہے، خیر و شر، ایمان و کفر، طاعات و معاصی میں سے جو کچھ بھی ہے سب اس سبحانہ کے ارادہ کی تقدیر سے ہے جیسا کہ آیات واحادیث اس پر دلیل ہیں اور وَرَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ [اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] کی دلیل سے بندہ کے افعال کا خالق حق جل و علا ہے نہ کہ بندہ جیسا کہ معتزلہ نے گمان کیا ہے اور وہ گمراہی کے بیابان میں (مگر دان) رہ گئے ہیں، اور نیز ہم یہی طور پر جانتے ہیں کہ بندہ اپنے فعل میں مجبور نہیں ہے جیسا کہ جبریہ نے کہا ہے اور وہ گمراہ ہو گئے ہیں کیونکہ حرکت برائے گرفت اور حرکت رعشہ میں فرق ضروری ہے (کہ پہلی اختیار اور دوسری غیر اختیار ہے) اور تکلف بنانے اور دائمی ابدی عذاب دینے کا حکم جبر (مجبور ہونے) کی نفی کرتا ہے، اسی کے باوجود کہ حق تعالیٰ نے عذاب و ثواب کو بندوں کے عمل کے ساتھ وابستہ فرمایا ہے اور فرمایا ہے جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [یہ ان کے اعمال کا بدلہ ہے] پس معلوم ہوا کہ بندہ کو اپنے فعل میں کچھ دخل ہے اور اس کو کسب کہتے ہیں اگرچہ فعل کا پیدا کرنا حق تعالیٰ (کی طرف) سے ہے، بندہ کو ارادہ و اختیار دیا گیا ہے لیکن بندہ کو اس کے ارادہ کے ساتھ آزاد نہیں چھوڑا گیا ہے (بلکہ احکام شرعیہ کا تکلف بنایا گیا ہے) تکلف بنانے اور عذاب و ثواب دینے کا مدار اسی ارادہ کے استعمال پر ہے بندہ کے ارادہ کو استعمال کرنے کے بعد فعل کی پیدائش حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ پس (مذکورہ) آیات واحادیث (افعال کی) پیدائش کے اعتبار سے ہیں اور اہل شرع کا قول کسب کے اعتبار سے ہے جو کہ

ارادہ کے استعمال سے عبارت ہے۔ اگر لوگ یہ کہیں کہ حق سبحانہ نے ازل میں علم قدیم سے جان لیا ہے کہ فلاں شخص فلاں وقت میں طاعت و معصیت کا فلاں کام کرے گا تو چاہئے کہ اس شخص سے وہ کام ضرور وقوع میں آئے اور وہ مجبور ہو کیونکہ اگر وقوع میں نہ آئے تو اللہ عزوجل کا علم جیل میں بدل جائے اور یہ محال ہے ہم کہتے ہیں کہ علم وقوع کے تاراج ہے (علم نے) وقوع ازل کے مطابق اس کے ساتھ تعلق پکڑا ہے اور یہ اختیار کے منافی نہیں ہے، اگر کہیں کہ طاعت و معصیت میں ازل کی تقدیر و ارادہ سے ہے تو پھر اختیار کہاں ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ازل میں تقدیر و ارادہ (الہی) اس طرح جاری ہوا ہے کہ فلاں شخص اپنے اختیار سے یہ کام کرے گا یا اختیار کو ثابت کرنے والا ہے نہ کہ اس کی نفی کرنے والا، اتنا ہے کہ یہ اختیار اس سے وقوع میں آنا چاہئے تاکہ تقدیر ازل کے خلاف واقع نہ ہو جیسا کہ حدیث فی سبق علیہ الكتاب فی حمل الخ [پس کتاب (نوشتہ تقدیر) اس پر سبقت کرتی ہے پس وہ عمل کرتا ہے الخ] اس معنی پر دلالت کرتی ہے یعنی ارادہ قدیم سے (بندہ) کے اختیار کے ساتھ اس (بندہ) پر سبقت کرتا ہے الخ، اور یہ جواب پہلے سوال کا جواب ہے جو کہ علم قدیم سے ملتا تھا، یہ ہے اس مقام میں کلام کی غایت اور غیب کا علم العزیز العلام (اللہ تعالیٰ) کو ہے۔ میرے مخدوم! قضا و قدر کا مسئلہ دقیق مسائل میں سے ہے ہر شخص کی سمجھ اس مسئلہ تک نہیں پہنچتی بلکہ اس مسئلہ کی حقیقت کو صیسی کہ ہے حضرت علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی بہتر جانتا ہے مجمل طور پر یہ قدر ایمان لانا چاہئے کہ اس (بندہ) کی قدر تیر و شر اللہ تعالیٰ (کی طرف) سے ہے اور لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا اگر وہ اعمال خیر ہیں تو (بدلہ) خیر ہوگا اور اگر شر ہیں تو (بدلہ) شر ہوگا، اس پر ہمیں زیادہ غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کے علم کو حق سبحانہ کے سپرد کرنا چاہئے اور اس کے اوامر و نواہی کے مطابق زندگی بسر کرنی چاہئے، اگر ایسا نہ کرے تو سزا ہوگا اور مختلف قسم کی سزائوں کا سزا ہوگا۔ ہم یہی طور پر او اپنے و جہان سے یہ پاتے ہیں کہ ہم کو اس قدر قدرت دی ہے کہ اوامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برائے ہوئے ہیں اور گناہ کو بغاوت و سرکشی سمجھتے ہیں، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ ذِكْرًا وَتَعْلَمَ نَا مِنْ آخِرِ نَا رَشْدًا

1005700 1005700 1005700

ملک ۱۳۸

حاجی سلیم بلخی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العلي الاعلى وسلام على عباده الذين اصطفى
على سيد الورى امام التقي صاحب قاب قوسين او ادنى وعلى اله وصحبه البررة النقي

مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے حاجی احمد نرک کے ہمراہ اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر سرت بخش ہوا آپ نے
آتش شوق کی شدت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس آگ کو مشتعل کرے اور محبت کے
شعلے کو سربلند کرے تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہا کرے اور ذات و صفات کی اقریت تک
پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "ایک مدت ہوئی کہ ہم یک رنگی کے سمندر میں مستغرق ہو گئے ہیں جو کہ بزرگ
ہے اور تمام موجودات اس میں مثل جاب ظاہر ہوتی ہیں، اُس تعالیٰ شانہ کی بارگاہ قدس بے پایاں سمندر
ہے کہ تمام اشیاء اس میں فانی ہیں ان سب کا دیکھنا اور سننا اسی سے ہے کوئی دوسرا نظر میں نہیں آتا؟
میرے مخدوم! یہ حال اعلیٰ ہے اور جمع کے مقام سے پیدا ہوا ہے، اس غایت کا شکر یہ بجا لائیں اور محبت
کو بند رکھیں اور جمع سے فراق بعد انجم تک آئیں تاکہ مخلوق کو حق (تعالیٰ) سے جدا رکھیں اور حادث کو
قدیم سے جدا پائیں ظل سے اصل کی طرف آئیں بلکہ اصل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیں اور شہود سے غیب
کی طرف جائیں، احوال لکھتے رہیں اور دوستوں کو ایمان کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں اوقات
کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں، مہمت کو طاعات و عبادات کے معمولات کی ادائیگی میں جست باندھیں
اور قیامت کا زاد راہ تیار کریں، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار سے منور رکھیں اور اس تھوڑی
فرصت عمر میں مولائے حقیقی کو راضی کریں، طالبوں کی طرف توجہ سے دریغ نہ رکھیں اور ان کی ترقی
کے ذہاں رہیں لیکن اُن کے آنے سے ڈرنے اور کانپتے رہیں ایسا نہ ہو کہ اس ضمن میں اس شخص (آپ) کی
خوافی چاہی گئی ہو، بارگاہ قدس میں التجا و آہ و زاری کرتے رہیں اور خود بینی و غور سے پناہ چاہیں۔
بِسْمِ اللّٰهِ تَبْلِغْکُمْ وَعَلٰی سَائِرِ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی۔

منتخب ۱۳۹

شیخ بائزید مبارہن پوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں مخرخر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حمد و سلوٰۃ و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر
مست کا سبب ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور مجمع کے ساتھ زندگی گزار رہے
ہیں اور حالات قابل اطمینان ہیں۔ آپ نے جو قرآن مجید حفظ کرنے کا ارادہ ظاہر کیا ہے مبارک ہے،
حق سبحانہ تکمیل کو پہنچائے اور اس کے فیوض و برکات سے بہرہ مند کرے، حفظ کرنے میں آیات کا جھنڈ
نکال کر دیتے ہیں، تلاوت میں داخل ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ لذت یابی و شوق و دلجمعی گویا تلاوت میں

محدود ہو گئی ہے، ذکرِ نفی و اثبات اتنی لذت نہیں دیتا لیکن چونکہ ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے ہر روز یا ہفت روزہ ہزار بار کہہ لیتا ہوں، میرے محدود کلام مجید کی تلاوت کیوں لذت نہ بخشنے اور شوق کو زیادہ نہ کرے جبکہ قرآن اس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے کہ جس نے پروردہ غیب سے تختِ ظہور پر جلوہ فرمایا ہے اور ہجرت زدہ شائقوں کو وصال کی بوعطا فرا کر لاکھن اشتیاق الی اللہ فلیستمع کلام اللہ [اگر وہ کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے پس اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مٹے] کی خوشخبری کے ساتھ اور من اراد ان یحدث ربہ فلیقرء کلام اللہ [جو شخص اپنے رب سے بات کرنے کا خواہاں ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھے] کے خردہ کے ساتھ بشارت دی گئی ہے صفت سے موصوف کی طرف راہ ہے اور کلام کو مکمل سے جدائی نہیں ہے ۵

اندر سخن دوست نہاں خواہم گفت تا بر لب او بوسہ زخم چو نش بخاند

[میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہوجاؤں گا تاکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لبوں کو بوسہ دے لوں]

اور کلمہ نفی و اثبات جو کہ کلمہ توحید ہے دوسرے فائدہ رکھتا ہے، باطن کو پاک کرتا ہے اور متفرق تعلقات کا جو کہ بشریت کے لوازم سے ہیں ازالہ کرتا ہے بلکہ وجودِ بشریت کو جڑ سے اکھاڑتا ہے اور فنا تک پہنچاتا ہے اور بقا تک رہائی کرتا ہے اور ظل سے اصل تک لیجاتا ہے اور اس سے دوسری اصل تک اور اس اصل سے تیسری، چوتھی اور پانچویں اصل تک (اور) الی ماشاء اللہ (جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے) متحقق کر دیتا ہے۔ اور آپ نے مطلوب کی عظمت و کبرائی کے متعلق اور اپنی بے استعدادی و ناامیدی و عاجزی و حیرت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا بیشک ممکن واجب سے کیا پائے اور مقید سے مطلق کو پانے کی استعداد کہاں سے لائے جہاں تک بھی جائے قید سے رہائی نہیں پاتا اور امکان کے دارغ سے راغدار ہے مابالذات لا یفک عن الذات [جو ذات کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتا ہے] قرب و وصل کے لئے مناسبت کا پایا جانا ضروری ہے اور ہم جس کے درپے ہیں وہ تمام مفقود ہے پس ناامیدی ہر حال میں نقدِ وقت ہوگی اور عاجزی و نادانی حاصل (ہوگی) کسی نے خوب کہا ہے ۵

ہم صبح وصل جو یاں من و شام ناامیدی کہ بہ سخت ہجرم شب من سحر ندارد

[سب لوگ وصل کی صبح کو تلاش کرتے ہیں (لیکن) میں ہوں اور ناامیدی کی شام ہے کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں میری رات صبح نہیں رکھتی]۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ۔



مکتوب ۱۲

حضرت اسحاق (عزہ الوافی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب فرائض و قرب نوافل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ فرزند اعز شیخ خلیل اللہ
 استقامت کے ساتھ رہیں اور ہمیشہ ترقی میں ہوں، چند سطریں قرب فرائض و قرب نوافل کے بیان اور
 بعض شبہات کے حل میں جو کہ اس مقام میں کھٹکتے تھے لکھی جاتی ہیں، ہوش کے کان سے سنیں، حدیث قدسی
 میں وارد ہوا ہے کہ جس نے میرے کسی دوست کے ساتھ دشمنی کی تو میں اُس سے جنگ کا اعلان کرتا ہوں
 اور میرا بندہ میری طرف اور کسی چیز سے قرب حاصل نہیں کرتا جو اس چیز سے زیادہ محبوب ہو جس کو میں نے
 اس پر فرض کیلئے اور بندہ ہمیشہ نوافل کے ساتھ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس پر محبت
 کرنے لگتا ہوں، پس جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سننا
 اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ پکڑتا ہے
 اور اس کا پاؤں ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں ضرور اس کو
 عطا کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ مانگتا ہے تو میں ضرور اس کو پناہ دیتا ہوں۔ اس کو امام بخاریؒ نے
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ صوفیائے کرام جنہوں نے کہ اذکار و اشغال اختیار کئے ہیں اور ریاضتوں اور
 چلوں کو انتخاب کیا ہے اور ترقیوں کے حصول اور مقامات و معرفت و فناء و فنا تک پہنچنے کو اس سے
 وابستہ کیلئے اور طالبوں کی تربیت اور مریدوں کو سلوک طے کرنا ان امور کے ذریعہ کرتے ہیں اور ان کے
 ساتھ وابستہ تصور کرتے ہیں اور اسی طرح توجہات جو کہ وہ مریدوں پر کرتے ہیں اور صحبت کی ترغیب
 اور آداب کی رعایت پر شوق دلاتے ہیں اور انھوں نے کام کا مدار ان امور پر رکھا ہے یہ سب نوافل کی
 قسم سے ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ کے طریقہ کا اختیار کرنا اور پیروم شد کی طلب جو قُرب و وصل کا
 ذریعہ ہے یہ بھی نوافل کے دائرہ میں داخل ہے پس مقامات کا حاصل ہونا اور معرفت کے درجات
 تک پہنچنا نوافل پر موقوف ہے نہ کہ فرائض پر کیا کسی نے دیکھا ہے کہ کوئی شخص مذکورہ امور کو بجالائے
 بغیر محض فرائض کے اور نہ سے قرب و معرفت کو پہنچا ہو ورنہ چاہئے کہ عوام بھی جو کہ فرائض کے ساتھ
 توفیق دیئے گئے ہیں عارفین و مقربین ہوں حالانکہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ

محبوب ترین اعمال جو قرب بخشے ہیں فرائض ہیں پس جو قرب کہ فرائض پر مرتب ہوگا وہ قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہوگا اور صوفیہ کے طریقہ پر چلنے والوں کے اذکار و اشغال کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔

جواب: ہم کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ قرب فرائض قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہے لیکن فرائض اس وقت قرب بخشے اور ترقیات کا پھل دیتے ہیں جبکہ مذکورہ امور بجالائے جائیں ورنہ فرائض ابرار کے اعمال میں داخل ہوں گے نہ کہ مقربین کے اعمال میں پس ان نوافل کا ادا کرنا قرب فرائض کے ظہور کے لئے شرط ہوگا جیسا کہ وضو نماز کے لئے (شرط ہے) جب تک اذکار و اولاد اور ظاہری پرہیز اختیار کرنا اور اس کے آداب کی رعایت وغیرہ جو کہ سلوک کے راستے میں ضروری ہیں نہ بجالائے اور باطن کی پاکی ان کے وسیلہ سے حاصل نہ ہو جائے قرب فرائض کی لیاقت پیدا نہیں کرنا اور ولایتِ خاصہ سے مشرف نہیں ہونا، اگر کہا جائے کہ طہارتِ باطن فنا کے ساتھ وابستہ ہے اور اس گروہ کے نزدیک قرب نوافل فنا کرنے والا نہیں ہے تو ہم کہتے ہیں کہ کمالِ طہارت جو کہ ماسوا سے کلی انقطاع ہے اگرچہ فنا سے وابستہ ہے لیکن اس کے مبادیات جو کہ تعلقات کا منقطع کرنا ہیں ان نوافل کے ساتھ وابستہ ہیں اور اس قطع تعلقات کو سلوک کہتے ہیں اور سیر الی اللہ سے موسوم کرتے ہیں اور جب سیر الی اللہ آخری نقطہ تک پہنچ جاتی ہے اور وہ ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جاتا ہے تو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور سیر فی اللہ جس کو جذبہ کہتے ہیں کی ابتدا حاصل ہو جاتی ہے اور وہ ولایت میں پہلا قدم رکھتا ہے شاگرد کہا جائے کہ ”اوپر کے کمالات کا حصول اور ولایت کے درجات اور قرب کے دقائق میں ترقی بھی اعمالِ صالحہ یعنی کلمہ طیبہ و تلاوتِ قرآن وغیرہ کے بجالانے سے وابستہ ہے جو کہ نفلی اعمال میں سے ہیں پس ان اعمال کا کمال سیر الی اللہ تک پہنچنے پر ختم نہیں ہو جاتا، یہی کلمہ طیبہ ہے کہ جس کے توسط سے اصول کو طے کرتے ہیں اور ایک اصل سے دوسری اصل تک اور وہاں سے اور اوپر تک ترقی کرتے ہیں اور ۲۳۹

ولایتِ صغریٰ سے ولایتِ کبریٰ تک اور ولایتِ کبریٰ سے ولایتِ علیا تک ترقی کرتے ہیں۔“ ہم کہتے ہیں کہ یہ اذکار و اعمال ولایت کے درجات کے لئے تمہیدات و مبادیات ہیں پس یہ اذکار جیسا کہ نفس ولایت کے لئے تمہیدات ہیں درجات ولایت کے لئے بھی مبادیات و تمہیدات ہیں۔ نیز یہ سوال کہ ”ولایت محض وہی چیز ہے اور اس کے مبادیات کسی ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے پس فنا و بقا کہ ولایت جس سے عبارت ہے وہی چیز ہوگی اس لئے فرائض و نوافل دونوں مبادیات میں داخل ہوں گے کیونکہ کسی امور میں اس صورت میں قرب فرائض کو فنا کرنے والا کہنا کس اعتبار سے ہوگا اور اگر اس اعتبار سے کہیں کہ اس عطیہ الہی کا پھل دینے والے ہیں تو دونوں قُربوں کے درمیان کیا فرق ہوگا کیونکہ قرب نوافل

جو کہ مباریات سے ہے اس عطیہ الہی کا پھل دینے والا ہے۔ جواب: نوافل مقدماتِ بعیدہ سے ہیں اور فرائض مقدماتِ قریبہ سے ہیں وہ (نوافل) موانع کے دور کرنے کی مانند ہیں کہ تعلقات کو قطع کرنا ہی اور یہ (فرائض) ولایت کے حصول کا ذریعہ ہیں جو کہ عطیہ الہی ہے یعنی اُن (فرائض) کے بعد متصل ولایت حاصل ہوتی ہے یہ (نوافل) استطاعت کی مانند ہیں جو کہ فعل سے پہلے ہے اور یہ (فرائض) اس استطاعت کی مانند ہیں جو فعل کے متصل ہے۔

مکتوب ۱۲۱

شیخ محمد مازلا موری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة وارسالی تسلیات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مغرب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اس میں مندرج تھا کہ اس زمانہ میں اپنے وجدان سے ایسا پاتلہ ہے کہ اسم الباطن مثلاً علیم و قدیر کی سیر میں ابتدا واقع ہوئی اور قلب کو ایک وسعت حاصل ہوئی ہے۔ میرے مخدوم اجواب لکھتے وقت اس معاملہ میں کچھ توجہ کی گئی اس کے ساتھ آپ کی کچھ مناسبت پائی، آپ کے عروج کا قصہ دیکھا کہ آپ نے اس اسم کے ساتھ کچھ انصال پیدا کر لیا ہے اور اُس ولایت تک جو کہ ولایتِ علیا ہے کچھ وصول حاصل ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ اس ولایت سے جو کہ ملایا اعلیٰ کی ولایت ہے کامل حصہ عطا فرمائے۔ مقامِ اگرچہ ولایت کا اعلیٰ مقام ہے حتیٰ کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت پر فوقیت رکھتا ہے اور اُن (انبیاء کرام) کی افضلیت ثبوت کے راستہ سے ہے اور قلب کی وسعت اس مقام میں اس وسعت زیادہ ہے جو کہ سابقہ مقام میں تھی کیونکہ وہ وسعت ذات کو ملحوظ رکھے بغیر اسماء و صفات و شیون و اعتبارات کی وسعت کے مطابق ہے اور اس وسعت میں ذات تعالیٰ ان کمالات کے ساتھ ملحوظ ہے، ان دونوں وسعتوں میں بہت فرق ہے اسماء و صفات کو ذات تعالیٰ کے بالمقابل کیا نسبت اور کیا شمار ہے۔ یہ جو آپ نے کبھی کسی اپنے اعضا کو فقیر کے اعضا کا ظل پایا (فقیر سے) آپ کی کامل مناسبت کی خبر دینے والا ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

شیخ ولی جتئی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم (یہ فقیر احمد وصلوۃ کے بعد عرض کرنا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا
 آپ نے نماز کے اندر بدن میں ذکر سراپت کرنے کی بابت لکھا تھا بہت خوب ہے اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں
 ہمت اس بات پر صرف کریں کہ ذکر سے مذکور تک پہنچ جائیں اور وسائل سے مقصد کی جستجو کریں۔ آپ نے
 لکھا تھا کہ میں جمعہ کی راتوں میں سوتا نہیں ہوں، ان راتوں میں سے ایک رات دو تین گھڑی وقت باقی
 رہ گیا تھا کہ نیند آگئی، دیکھا ہوں کہ ایک تہ قد ریش شخص ظاہر ہوا اس نے کہا من عرف نفسه فقد
 عرف ربه [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا]۔ اس نے یہ کہا اور پوشیدہ
 ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا اور سہم گیا۔ اور آپ نے دوسرے جمعہ کی رات میں دیکھا کہ کوئی شخص ہوتا ہے
 وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُفَكِّرُونَ (اور کیا تم اپنی جانوں میں نہیں دیکھتے ہو) لا یعرفا بئہ خیر اللہ۔
 [اللہ لو انہ کے سوا نہیں پہچانتا]۔ ایک اور حال میں جو آپ نے بہت سی چیزیں دیکھی ہیں اس دوران
 میں کوئی بزرگ فرماتے ہیں اس کلام قدسی پر عمل کرو کہ بیشک ابن آدم (انسان) کے جسم میں گوشت کا
 لوتھر ہے اور اس لوتھرے میں فوائد (دل) ہے اور فوادیں سترے اور ستر میں خفی ہے اور خفی میں اغنی ہوا، اغنی
 میں انا (نفس) ہے۔ اے سعادت آثار! یہ احوال مذکور کا پتہ دیتے ہیں اور انسانی کمال کی طرف
 دعوت دیتے اور معرفت کی طرف راستہ دکھاتے ہیں اور پہلے واقعہ میں گویا اثر سے موثر کی طرف جاتا
 اور نفس کے انقلابات سے اُس کے مقلب کی جستجو کرنے اور باطل سے حق کی جانب تفکر کرنے کی
 طرف اشارہ ہے اور دوسرا واقعہ شہودِ انفسی کی طرف اشارہ کرتا ہے خواہ ذاتِ مطلوب کا شہود ہو
 یا مطلوب کی نشانیوں کا شہود ہو اور نیز عارف کی کُلّی فنا کی طرف اشارہ ہے معرفت وہی ہے کہ اپنے
 آپ سے اپنے ساتھ ہوا اور عارف کو فنایت کے سوا اس سے کچھ نصیب نہ ہو کسی نے خوب کہا ہے
 از حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است (بارگاہِ ذاتِ حق سے حصہ فنایت ہے) [۲۲۱]
 اور یہ جو کہا ہے کہ تم اس کلام قدسی پر عمل کرو یعنی عالمِ امر کے لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات کے ساتھ
 متحقق ہونا چاہئے کہ جن کی انتہا عالمِ امکان پر ختم ہوتی ہے، اس کے بعد عالمِ وجوب کے کمالات میں
 آغاز (ہوتا) ہے اور اغنی میں انا (نفس) ہے۔ میں اس طرف اشارہ ہے یعنی اغنی سے گذرنے کے
 بعد کمالاتِ وجوب ہیں (پہلے) دو احوال ہیں سیرا نفسی کی طرف اجمالی طور پر اشارہ ہے اور اس آخری
 حال میں اس اجمال کی تفصیل کی طرف اشارہ ہے یعنی عارفِ کامل وہ شخص ہے جو کمالِ لطائف
 میں سے ہر ایک کے کمالات تک پہنچے اور ہر ایک کو طے کر کے عالمِ وجوب کی طرف پرواز کرے، اگر کہا جائے
 کہ عالمِ امر کے لطائف پانچ ہیں کہ جن میں سے ایک روح ہے اور اس حدیثِ قدسی میں روح کا ذکر

نہیں آیا۔ ہم کہتے ہیں کہ ہوسکتا ہے فواد روح سے کناہ ہو اور گوشت کا لوتھرا جو کہ قلب کی حقیقت جامعہ کا محل ہے اس کا بیان قلب کے بیان کی بجائے کافی سمجھ لیا گیا ہو العلم عند اللہ تعالیٰ اور صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے۔

ایک مکتوب سیادت مآب سید مبارک کے نام لکھ کر بھیجا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پہنچے گا۔ دوسرا حال جو آپ نے دیکھا ہے اس کی تعبیر ظاہر ہے اور سلطانِ ذکر کی خریدنے والہ ہے کہ جس کی علامت آپ اپنے اندر تیار ہے، محبت اطوار سابقہ احوال باوجود یکہ کمال کی طرف دعوت دینے اور معرفت کی طرف بلانے والے ہیں مبشرات ہیں اور نیران کمال کی استعداد کا پتہ دینے والے ہیں امیدوار ہیں اور کوشش کریں کہ معاملہ فوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش تک آجائے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۳۳

محرمہ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ (مکتوب نے بولب میں تحریر فرمایا۔)

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب مرغوب جو آپ نے محبت کی وجہ سے بھیجا تھا پیچلے مرتبہ بخش ہوا، آپ نے اس کیفیت کی خواہش کی تھی جو ظلال سے ماوراء ہے چونکہ آپ کی محبت کا رابطہ اس نسبت عالیہ والوں کے ساتھ درست ہے (اس لئے) امیدوار ہیں، فان المرء مع من احب [پس بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے لکھا تھا کہ امیدوار ہے کہ ظلال سے نکل آئے اور مطلوب حقیقی تک پہنچ جائے اور ایمان شہوری کے شرف سے شرف ہو جائے اور اس آگاہی سے جو کہ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے حضرت مولانا سعد الدین کا شغریٰ سے حاصل کی تھی واقف ہو جائے۔ آپ جان پس اولیٰ یہ کہ بندہ کو آرزو ہے کیا کام، بندگی اس وقت درست ہوتی ہے کہ کوئی آرزو خواہش نہ رہے اور کوئی مراد و مقصود سینہ کی وسعت میں نہ رہے اور حق جل و علا کی مراد کے ساتھ قائم ہو جائے یعنی اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے علاوہ سالک کی مراد نہ ہو اور ارادہ کی صفت اس میں نہ رہے اگرچہ درجات و مقامات قُرب ہی کا ارادہ ہو۔ ایک بزرگ نے ایک سالک سے پوچھا ما ترید [یعنی تو کیا چاہتا ہے] اُس نے جواب میں کہا لا، ان لا اری [پس چاہتا ہوں کہیں کچھ نہ چاہوں] اُس بزرگ نے کہا یہ خود عین ارادہ ہے۔ دوسرے یہ کہ طالب کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کا فضل طلب کرے اور اپنی استعداد کے کمال کا خواہاں بنے اپنے کمال تک پہنچنے سے پہلے معین شخص کے کمال کی خواہش کرنا فضول بات ہے ہاں اپنی استعداد کے

مراتب حاصل کرنے کے بعد اگر دوسروں کے کمالات طلب کرے تو گنجائش رکھتا ہے جیسا کہ ماثورہ درودوں میں جو کما صلیت علیٰ ابراہیم و علیٰ آل ابراہیم انک حمید مجید (جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام) اور آل ابراہیم (علیہم السلام) پر رحمت بھیجی ہے بیشک تو تعریف اور بزرگی والا ہے) وارد ہوا ہے وہ بھی اس بات کا پتہ دیتا ہے اور یہ جو قرآن مجید میں ہے، وَلَا تَقْنُتُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ (اور جس چیز میں اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی آرزو مت کرو) مفسرین نے اس آیت کریمہ کی تفسیر دنیاوی مال و متاع سے کی ہے، تیسرے یہ کہ مولانا سعد الدین کا شغری درمیان کے دو واسطوں سے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے مرید میں حضرت خواجہ کامولانا سے نسبت و آگاہی اخذ کرنا کس طرح ہو گا۔ چوتھے یہ کہ آپ نے دو مختلف آرزوئیں کی ہیں، آپ آرزو کرتے ہیں کہ ظلال سے نکل آئیں (ادب) مطلوب حقیقی تک پہنچ جائیں اور پھر (ظلال کی) آرزو کرتے ہیں (اور) لکھتے ہیں کہ ایمان شہودی کے ساتھ شرف ہو جائے کیونکہ ایمان شہودی مراتب ظلال سے وابستہ ہے مطلوب حقیقی شہود و مشاہدہ ہی رہے اس دائرہ عیان تک وصول ایمان غیب سے تعلق رکھتا ہے شہود و مشاہدہ سب ظلال سے متعلق ہیں والسلام اولا و آخر

مکتوب ۱۲۳

سیادت پناہ سید محمد علی بارہہ کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ فی المبدأ والمعاد والنصاۃ والسلام علیٰ رسولہ والہ الامجاد اما بعد، مکتوب گرامی نے مشرف کیا چونکہ دوستوں کی سلامتی پر مشتمل تھا (اس لئے) مسرت کا باعث ہوا، اوقات کو منضبط کرنے کی کوشش کریں اور باطن کی تعمیر اور اندرون کو ماسوا سے خالی کرنا ضروری امور ہیں سے شمار کریں اور مولائے حقیقی کی رضامندی کو اہم مطالب میں سے سمجھیں اور وجود بشریت کی نفی کرنا اس راستے کے واجبات سے جانیں اور اس لئے جل و علا کی رضامندی کا درپے تصور فرمائیں، کلمہ طیبہ پر اس قدر عیش و نشاط کریں کہ اپنا کوئی نام و نشان نہ دیکھیں اور لایذ کرانہ الا اللہ (اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے) کا مطالعہ کریں اس معنی میں نہیں کہ بندہ حق تعالیٰ ہو جاتا ہے بلکہ بندہ نہیں رہتا اور ذکر کی نسبت کی اس سے نفی ہو جاتی ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا کھلف کے ساتھ غلات کرنے والوں کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ وجود بشریت کی نفی کرنا ایمان کا کمال ہے اور اعمال کی ایمان کے بالمقابل کچھ مقدار نہیں ہے، دوستوں سے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع البدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد و صلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب نے

مکتوب ۱۲۵

بارے میں جو کہ ذکر سے بالا ہے اور فائے قلب سے تھک گیا جا ہے مع آن سرورین دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد و صلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب نے پیکر خوش وقت کیا۔ آپ نے ذکر قلبی کے جاری نہ ہونے اور یادداشت کے حصول اور اس کے زائل نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا حضور و توجہ قلبی ذکر سے بالا و اللطف ہے اس ذکر سے اس کا کیا شمار نہ ہوگا حضور (مذکورہ صفت) اس میں ہو جائے اور وہ یاد کر دے یادداشت میں آجائے اگر اس وقت میں ذکر معقول ہو جائے تو یہ ذکر ہے خاص طور پر جبکہ معاملہ فائے قلب تک جا پہنچے تو ذکر جاری ہونا درکار نہیں ہوگا کیونکہ ذکر مذکور کا وسیلہ ہے جب مذکور آگیا تو ذکر کی ضرورت جاتی رہی اور یہ فائدہ مذکور کا درجہ اور معرفت کی دلیل ہے اور فائے نفس میں ذکر و توجہ و حضور کا زوال لازمی ہے اور تمام نسبتوں سے خالی ہونا ضروری ہے نسبتوں کے زائل ہونے اور صفات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر حضور و توجہ ہے تو خود بخود ہے عارف کو مستعد (نیست) ہونے کے سوا اس وقت میں کچھ نصیب نہیں ہے ذکر کہاں اور حضور کس کو ہے۔ اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ کا ہاتھ پکڑ کر اپنی جانب کھینچا اور آپ فرما دیتے ہیں یا رسول اللہ خذیدنی یا شفیع المذنبین خذیدنی یا رسول اللہ میرا ہاتھ پکڑ لیجئے یا شفیع المذنبین میرا ہاتھ پکڑ لیجئے [مبارک و بشارت ہے امید ہے کہ یہ رنگیری آخرت کی نجات کا وسیلہ ہو جائے اور درجات کے حامل ہونے کا درجہ بن جائے۔ والسلام

مکتوب ۱۲۶

۲۶۷

یہ محمد زائدہ عالی درجہ صاحب کمالات اعلیٰ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد و صلوٰۃ و ارسال دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پیکر مسرت بخش ہوا

چاہئے کہ اسی طرح پر ظاہر و باطن کے احوال کے متعلق لکھتے رہیں کہ غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز فرض و نماز تہجد میں کبھی ایک گونہ حلاوت و کیفیت پیدا ہوتی ہے اور تمام اعضا کو اہل طہارت کر لیتی ہے اس حال میں جی چاہتا ہے کہ نماز کو طویل ادا کرے اور صبح کے حلقہ میں بھی اکثر یہ کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ بے سلاحت آثار! جو حلاوت و کیفیت کہ نماز کی ادائیگی کے دوران خاص کر فرض نماز میں پیش آتی ہے بہت اعلیٰ ہے اور اس (حلاوت و کیفیت) پر جو کہ نماز سے باہر پیش آتی ہے کئی درجہ فضیلت رکھتی ہے، نماز کو طویل قنوت (طویل قیام) کے ساتھ ادا کریں اور رکوع و سجود کو بھی طویل کریں اور کبھی زمین پر مصلیٰ وغیرہ کسی چیز کے حائل ہوئے بغیر نماز ادا کریں اور پیشانی کو مٹی کے ساتھ لگا دیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو۔ اور کبھی صحرا کی طرف نکل جائیں اور جس جگہ کہ کوئی شخص نہ دیکھے خاک کے اوپر نماز کو طویل اور خشوع و رغبت کے ساتھ پڑھیں، اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و رغبت کرنی چاہئے اور کلمہ طیب کے تکرار پر جریں رہیں اور مرادات و تعلقات کی نفی کریں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہو جائیں۔ اور جو آپ خود کو محض خالی پاتے ہیں اور قلبی ذکر کم محسوس ہوتا ہے اور اپنے آپ کو نیلا اور مردود دیکھتے ہیں شاید کہ حقیقتِ عدمیہ کے ظہور سے ہے کہ تعلقات کو رد (نفی) کرنے کے بعد سالک عدم صرف دیکھتا ہے اور خالی محض ہو جاتا ہے اپنے اندر ذکر و حضور کا احساس نہیں کرتا اور بھلائی کی بو نہیں دیکھتا، میلا اور مردود جو کچھ (بھی) خود کو ثابت کرتے ہو بر محل ہے کیونکہ کمال اہل کمال کی طرف لوٹ جاتا ہے اور خسرو نقص باقی (رہتا) ہے، والسلام

مکتوب ۱۳۸

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة دار سالِ تیلماٹ کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی عافیت اور ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے، مکتوب گرامی پہنچ کر مسرت بخش ہوا، فقیرانہ دنوں میں دردِ مفاصل کی وجہ سے بیمار تھا اب اللہ سبحانہ کے کرم سے رو بصحت ہے اور پہلے سے بہتر ہو کر ضروری فوائد حاصل ہوئے ہیں۔ میان محمد باقر خیر پور رحمت میں رہا

بہت خوش کیا، اس راستہ کے بعض ضروری فوائد اخذ کئے اور تھوڑے عرصہ میں خوب ترقی کی ہے حتیٰ سبحانہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔ میرے مخدوم و مکرم اسعادت آثار میاں محمد باقر کی درخواست پر کچھ توجہ متباری جانب کی گئی اُس نواح کو آپ کے انوار کی شعاعوں سے روشن و نور پایا، اور دیکھا کہ وہاں کی مخلوق آپ کی طرف کچھ توجہ رکھتی ہے اس ضمن میں ایک خلعت نے بھی آپ کو احاطہ کر لیا ہے شاید کہ اس جگہ کے مدار موئے کا خلعت ہو، والعیب عند اللہ سبحانہ اور غیباً شہ سحائے کے پاس ہے) رہنا انتا من لدنک رحمت وھمی لنا من امرنا رشدا۔

مکتوبہ ۱۲۸

میرا نام نہ ضعیف کے نام ان کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بذلت عالیٰ تحریر فرمایا۔
 نعمان الرحمن الرحیم تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو ہر اُس چیز کو جانتا ہے جو زمین میں داخل ہوئی ہے اور جو اس میں سے نکلتی ہے اور جو آسمان سے اترتی ہے اور جو اس میں چڑھتی ہے اور وہ نہایت نہ بیان اور عاف کرنے والا ہے اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جن کی کتاب رحمان مجید نوریت و انجیل و فہرے افضل ہے اور ان کی آل و اصحاب پر رکھائے جاتے اور جمع کئے جاتے یعنی قیامت کے دن تک صلوة و سلام ہو، ابابعد، گرامی نام جو آپ نے اس مسکن کے نام لکھا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دوستوں کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔ آپ نے سبب فاصہ کی خواہش کی ہے اور حاضری میں رہنے والے دوستوں پر رشک کا اظہار کیا ہے، میرے مخدوم! ہم نے آپ سے کسی چیز سے دریغ نہیں کیا ہے اور جن امور کی قدرت رکھتا ہوں ان میں کوئی کوتاہی نہیں ہوئی ہے اس کے باوجود دل آپ کی طرف متوجہ اور آپ کی ترقی کا طالب ہے۔ خطا لکھنے کا ارادہ کرتے وقت کچھ آپ کی جانب قدرے توجہ واقع ہوئی اور آپ بیش قیمت اعلیٰ خلعت کے ساتھ ظاہر ہوئے اور آپ کے انوار تمام عالم پر چھائے اور آپ نے ایک گونہ اتصال و الحاق فقیر کی حقیقت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ترقیاں حاصل کی ہیں۔ جن آئینوں (ظہورات) کے امیدوار ہوئے ہیں۔ آپ نے جو دوستوں کے بارے میں رشک کیا ہے، رشک خود محمود ہے لیکن آپ (بھی) کم درجہ نہیں رکھتے اور دوستوں میں ممتاز ہیں ہاں جو خصوصیات کہ بعض کو ان کی استعداد کی وجہ سے حاصل ہیں وہ دوسری بات ہے اور بحث سے خارج ہے ہر شخص استعداد کی خصوصیت کی وجہ سے کسی امر کے ساتھ مخصوص ہے۔

ع ہر خوش پسے را حرکاتِ درست [ہر اچھے بیٹے کی حرکات مختلف ہیں] جو چیزیں کہ اس وقت آپ کو حاصل ہیں اکثر طالبوں کا ہاتھ اُن کے دامن تک نہیں پہنچا اور جن امور میں اجاب بہت رغبت رکھتے ہیں اور جدوجہد کے ساتھ ان کے حاصل ہونے کے خواہاں ہیں مدت ہوئی کہ آپ ان کے ساتھ متصف ہیں بلکہ اُن سے گذر کر اُن سے زیادہ نازک اسرار سے جاملے ہیں اور جو خصوصیت کہ آپ (اپنے) ساتھیوں کے باعث رکھتے ہیں ہمارے جو فیوض و برکات آپ کی صحبت میں ہیں ان میں کسی دوسرے کا شریک ہونا معلوم نہیں ہوتا، اجاب و مریدین آپ کے کمالات کے آئینے ہیں اور آپ کے معانی ہیں جو کہ مختلف صورتوں میں جلوہ گر ہیں اور آپ کا حُسن ہے کہ اس نے اس لباس میں ظہور کیا ہے دوستوں میں دو شخصوں کے احوال جو آپ نے اس مکتوب میں درج کئے تھے ان کے مطالعہ نے بہت لطف اندوز و مسرور کیا اور باطنی لذتیں بخشیں اللہ عزوجل [اے اللہ! اور زیادہ فرما]۔ میرے عبداللہ کے احوال دوسرے دوست کی بہ نسبت بلند و برتر ہیں لیکن اس قدر ماننا چاہئے کہ اس قسم کے امور جو طالبوں کو پیش آتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان کی استعداد کے مطابق ہوتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انعکاس کے ذریعے آتے ہیں ان کی استعداد اس جگہ تک نہیں پہنچتی، جو کچھ بھی ہے بہت بڑی نعمت ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۲۹

سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم واصلیاً، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے ظاہر ہوتا تھا کہ ایک طرح کی ہستی باقی رہتی ہے اب یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نہ عین باقی رہتا ہے نہ ع چون میں ہمہ معشوق شدم عاشق کیست [جب میں تمام معشوق ہو گیا تو عاشق کون رہا] اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالائیں اور عین و اثر کے نائل ہونے کو بہت بڑی سعادت سمجھیں اور اسلام حقیقی و اطمینانِ نفس کا وسیلہ جانیں، انسان کا کمال اسی محویت و فانیّت میں ہے سالک کی ہستی سے جس قدر باقی ہے اور کمال و خیر کو جس قدر لاپنے اندر ثابت کرتا ہے اُسی قدر نقص و شر کے ساتھ موسوم ہے اس کا کمال نیستی اور کمال کی نفی کرنے میں ہے اُس کی بھلائی، بھلائی کے سلب میں ہے لیکن زوال۔ فنا کا کمال اُس سے انانیت کے پوری طرح سلب ہونے میں ہے اس وقت میں وہ

انا الحق نہیں کہہ سکا کیونکہ یہ (ایسا کہنا) نانیت کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے، پس میں تمام معشوق ہو گیا؟
 کیا گنجائش رکھتا ہے، بجا رہے جو کہ تمام تعلقات سے خالی ہو گیا ہے اور مراتب میں سے کسی مرتبہ میں ثابت
 نہیں ہے اور عدم محض اور نفی خالص کے ساتھ جاملے ہے، وہ اپنے معشوق ہونے کا اثبات کس طرح کرے
 اور اپنے آپ کو عین موتی کس طرح تصور کرے، وہ نفی و عدمیت کی ایک قسم کے ساتھ مطمئن ہے کیونکہ
 وہ اپنی بندگی کے ثابت کرنے سے ڈرا ہوا ہے جو کہ ثبوت کی آمیزش رکھتی ہے اور اپنی مولویت (مولا سے
 نسبت ہونے) کے ثابت کرنے پر کس طرح جرأت کرے اور ذاتی نقص و شر کے باوجود اپنے آپ کو معشوق
 کس طرح تصور کرے جو کائناتی حسن و جمال کے ساتھ موصوفہ ہے، آپ نے لکھا تھا کہ مکی بزرگ نے کہا ہر ع
 قلندر آنکہ فوق الوصل جوید (قلندر وہ ہے جو کہ وصل سے اور تلاش کرے)

”وصل سے اوپر“ سے کیا مراد ہوگی؟ میرے مخدوم اوصل دو ہونے اور وصل کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے پس
 وصل سے گنڈ جانا چاہئے اور نفی صرف اور حیرت کی طرف آنا چاہئے جیسا کہ آپ نے خود کسی بزرگ سے
 نقل کیا ہے اور (اس کی) تعریف کی ہے ع

چوں وصل در گنجہ جہاں چکار دارد [جب وصل کی گنجائش نہیں ہو تو جدائی کا کیا کام؟] والسلام

مکتوب ۱۵

ساروت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلیاً، اللہ تعالیٰ نبی کریم اور ان کی بزرگ آل علیہم السلام و الصلوٰۃ
 والبرکات کے صدقے ہمیشہ ترقیات میں رکھے، گرامی نامہ جو کہ شوق و آرزو مندی کے اظہار پر مشتمل تھا خوشی
 بڑھانے اور شوق کو بھڑکانے والا ہوا، اپنے کام میں خوب مشغول اور ترقی کے امیدوار رہیں۔ جو حال کہ
 آپ نے دیکھا تھا اچھا ہے، شکر کریں کہ حق تعالیٰ نے آپ کو لعین (شیطان) کے جال سے محفوظ رکھا بلکہ
 غالب کیا امید ہے کہ اور بھی زیادہ محفوظ رکھے گا شیطان آنا فی کے شر سے بھی اور شیطان انفسی (کے شر)
 سے بھی۔ فرزند می محمد اسحق عاقبت کے ساتھ پہنچ گیا اور دوستوں کو مسرور و خوش وقت کیا، نوجوانی میں عجیب
 ہمت حاصل کی ہے حتیٰ سجانہ اپنے کرم سے صلح کے گروہ میں داخل فرمائے اور اس کی صحبت و محبت کی برکت
 سے ہم ہوس پرستوں کو ہوا و موس کی قید سے رہائی بخشے۔ اُنہ قریب عجیب [یشک وہ قریب ہے اور]
 قبول کرنے والا ہے اور چونکہ آپ فقرائے ساتھ محبت استوار رکھتے ہیں (اس لئے) جہاں کہیں میں اُن کے

فیوض و برکات سے امیدوار ہیں المہم من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] اوقات کو معمور رکھنے میں کوشش کریں اور باقیات صالحات (باقی رہنے والی نیکیوں) کے حاصل کرنے میں حریص رہیں دوستوں سے دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام علیکم وعلی سائرین اتبع الہدی۔

مکتوب ۱۵۱

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سیادت پناہ! اس فقیر (کی جانب) سے سلام عافیت انجام پڑھیں جو مکتوب کہ آپ نے محبت کے باعث بھیجا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا کہ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ سلامتی کے ساتھ پہنچ گئے اور قلیفہ وقت کو خیریت سے دیکھا، آپ نے اہل زمانہ کی نامنائبی و غفلت کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم! اپنے آپ کو اچھی طرح رکھنا چاہئے اور مولائے حقیقی جل جلالہ کی خوشنودیوں میں کوشش کرنی چاہئے، لوگ کسی طرح رہیں اگر آپ راہ راست پر رہیں تو ان کی غفلت و گمراہی میں سرایت نہیں کریگی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ** کا بصرہ **لَوْ مَنَ صَلَّ إِذَا هُمُ يَنْتَهِ لِي اللَّهُ فَرَّجُكُمْ** اے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو، جب تم نے ہدایت پائی تو جو شخص گمراہ رہا اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں، تم سب کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپس جانے [ہاں بیشک ترک کرنا اور تنہائی اختیار کرنا اولیٰ ہے لیکن حکمت اور فتنہ کو برا ٹھنختہ نہ کرنے کی رعایت کے ساتھ ہو] آپ نے اکثر اوقات میں اپنے اندر خاص کیفیت کے پانے اور شرح صدر کی طرح جو کہ آپ اس سے پہلے کہتے تھے اطمینان نفس معلوم کرنے کے بارے میں لکھا تھا بہت لطف اندوز ہوا، اللہم زدنا اللہ! اللہ! اللہ! اللہ! اللہ! معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کبریٰ انجام کو پہنچ گئی ہے اور اوپر کے مقام کے انوار و کمالات نے پرتو ڈالا اور **۲۴۹** زلیں کر رہا ہے ہم امیدوار ہیں کہ عنقریب اس مقام میں کامل طور پر دخول حاصل ہو جائے گا اور وہاں کے گلشنوں سے تازہ پھول حاصل ہو جائیں گے اور اطمینان نفس اور اس مقام کے جو کہ معصوم بندوں (فرشتوں) کا مقام ہے اور آیت کریمہ **لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** (جو کچھ ان کو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ اس کو بجالاتے ہیں) ان کی شان میں ہے، حاصل ہونے کی علامت گناہوں کا کم سرزد ہونا اور طاعات و عبادات کی توفیق اور دارالغور (دنیا) سے کنارہ کشی اور دارالقرار (آخرت) کی تیاری ہے۔

برادر دینی محمد باقر نے آپ سے رضامندی کا بہت زیادہ اظہار کیا تھا ہم بہت مسرور ہوئے، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے فقراء کی خدمت اور اہل اللہ کی دلجوئی و رضامندی بہت بڑی سعادت ہے، دیکھئے کون صاحب نصیب (اس کی طرف) ہدایت پاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۲

نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

حرم و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب میر غوب پہنچ کر مسرت افزا ہوا، سلامت اور استقامت کے ساتھ رہیں، آپ نے خاتمہ کے خوف کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم ایہ خوف ایک بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے کون سعادت مند ہے کہ جس کو اس خوف کے ساتھ نوازتے ہیں اور اس در میں مبتلا کرتے ہیں، اس (اللہ تعالیٰ) کے دوست اس در میں گرفتار ہیں اور یہ ابہام (خاتمہ کا) ہم ہونا اُن سے آرام و آسائش چھین لیتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات نماز میں عجیب لذت حاصل (اور) خاص کیفیت محسوس ہوتی ہے۔ کیوں ایسا نہ ہو جبکہ نماز مومن کی معراج اور دنیا سے آخرت میں جانا ہے، جو حالت کہ معراج کی رات میں پیش آئی تھی اس کا نمونہ نماز میں ہے، قرب کا کمال یہاں (نماز میں) ہے اور حجابات کا دور ہونا اس مقام میں ہے جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے، یہ لذت یابی منتہیوں کی کیفیت ہے، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو لذت و کیفیت قرآن مجید کی تلاوت کے وقت میں پیش آتی ہے اس کیفیت سے زیادہ ہے جو کہ لسانی ذکر میں پیش آتی ہے اور بعض اوقات ایسا خیال میں آتا ہے کہ پڑھنے والا کوئی دوسرا شخص ہے میں طفیلی ہوں؟ میرے مخدوم! تلاوت کے وقت قلب صفت کلام کے ساتھ متصف ہونا ہے جو کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے اور معلوم ہے کہ صفت کو اپنے موصوف کے ساتھ کس قسم کا قرب و اتحاد ہے پس یہ کیفیت و لذت تمام کیفیات پر ممتاز ہے، کسی نے خوب کہا ہے۔

۲۵

اندر سخن دوست نہاں خواہم گشت تا برب اوبوسہ زخم چو نش بخواند

(میں دوست کے ظام میں پوشیدہ ہو جاؤں گا نہ کہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب پر بوسہ دوں)

کبھی تلاوت کے وقت میں تلاوت کرنے والا اپنی زبان کو حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے درخت کی مانند پاتا ہے تلاوت کرنے والا گویا کوئی اور ہے اور اس کی زبان آگ سے زیادہ نہیں ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ حق، حقیقت، رضی اللہ عنہ کی زبان پر جاری ہوتا ہے، نیز وارد ہوا ہے کہ

(حضرت عمر رضی اللہ عنہ) کے غصے سے ڈرو پس بیشک اللہ تعالیٰ اُس کے غصے کے ساتھ غصہ کرتا ہے آپ نے لکھا تھا کہ "ولایت کبریٰ کی کیفیت کے علاوہ ایک اور کیفیت اپنے اندر پاتا ہوں اور دونوں کیفیتوں میں نمایاں فرق ظاہر ہوتا ہے۔ لے سعادت آثار! فقیر نے اس سے پہلے ولایت کبریٰ کے ماسوا آپ کے بارے میں لکھا تھا اور اب بھی اوپر کی ولایت سے کچھ حصہ معلوم ہوتا ہے یہ یافت (پانا) اسی سے ہے اور چونکہ یہ ولایت ملایا علی کی ولایت ہے جو کہ معصوم ہیں، کوشش کریں کہ پاکوں (معصوموں) کی صفت کے ساتھ موصوف ہو جائیں اور عصمت (پاکدامنی) ہے بہرہ دہیوں — آپ نے اپنے بڑے تعین کے متعین کرنے اور نیز اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں کہ آپ کس نبی کے زیرِ قدم ہیں دریافت کیا تھا نیز لکھا تھا کہ "اپنے آپ کو لطیفاً خفی کے انوار کے فیوض میں، ایت کامل مناسبت پاتا ہے اور اپنی ولایت کو خفی کی ولایت پاتا ہے اور اس بات کے پانے میں ہرگز اور مطلق شک نہیں ہے، میرے مخدوم! یہ فقیر بھی آپ کی مناسبت اخفی کے ساتھ مخصوص سمجھتا ہے اور آپ کی ولایت کو (لطیفاً) خفی کی ولایت تصور کرتا ہے اس لئے اس صورت میں آپ اپنے پیغمبر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے زیرِ قدم ہوئے اور آپ کا بعداً تعین صفت اجمال علم ہوا والعلیم عند اللہ سبحانہ (اور علم اللہ سبحانہ کے پاس ہے) — آپ نے میرا سختی کی نوکری کے ترک کے بارے میں لکھا تھا الخیر فی ما صنم اللہ سبحانہ [حق سبحانہ جو کچھ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] حق تعالیٰ فقر کے عادات و اطوار پر استقامت عطا فرمائے، آپ بے چین نہ ہوں التانی من الرحمن [آخر رحمن (اللہ) کی طرف سے ہے] فقر اور اس پر استقامت بہت بڑی سعادت ہے، صابر فقر اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلس میں ہوں گے، لیکن بہرہ چیز جو کہ حکمت اور اہل حقوق کی رضا کی رعایت سے واقع ہووے زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ والسلام

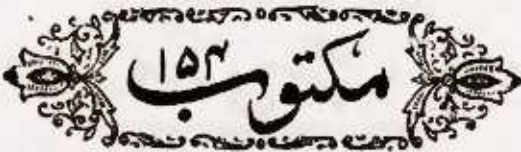
مکتوب ۱۵۳

سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔

حاضر و صلیا، دلی دوستوں کا محبت آمیز و شوق انگیز مکتوب مسرت افزا اور لذت بخش ہوا،

آپ نے لکھا تھا کہ "جو محبت اس طرف منسوب ہے وہ اس محبت سے اوپر ہے جو کہ اس تعالیٰ شانہ کی مقدس بارگاہ سے منسوب ہے، اور اس کی وجہ سے اکثر خوف و خشیت میں رہتا ہے" لے سعادت آثار! جو کچھ آپ نے لکھا ہے میں توجیہات رکھتا ہے پہلی توجیہ ابتدائی حالت کے مناسب ہے اور دوسری توجیہ

متوسط حال والوں کے مناسب ہے اور مبتدیوں کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور تیسری توجیہ مفسرین کا حال ہے۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ جو محبت پر و مرشد کے ساتھ ہے وہ حق جبل و علای کی محبت کا وسیلہ ہے اس معنی میں کہ جب تک اس محبت کو درست نہ کرے اس محبت تک جو کہ اصلی مقصود ہے نہیں پہنچا کیونکہ ابھی وہ اس محبت کے قابل نہیں ہے پس اگر مطلب تک پہنچنے سے پہلے وسیلہ کو قوی تر پائے تو گنجائش رکھتا ہے اور اس محبت سے مراد وہ محبت ہے جو سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اس لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فانی الاشیخ فانی اللہ کی تمہید ہے اور شک نہیں ہے کہ فنا محبت کا نتیجہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ جو محبت عالم چون کے ساتھ متعلق ہے وہ عالم چون سے ہے اور جو محبت کہ بیچون سے تعلق رکھتی ہے وہ محبت بھی بیچون ہے کہ ایک دم سے چون کے ادراک میں نہیں آتی، پس اگر چون کی محبت کو بیچون پر غالب پائے تو گنجائش رکھتا ہے اگرچہ حقیقت میں بیچون کی محبت غالب ہو، کیا تو ہمیں دیکھنا کہ شوق و جوش اور چلانا چھٹا اور رونا جو عشق مجازی میں ہے وہ عشق حقیقی میں کم ہوتا ہے کیونکہ وہ بیچون سے کچھ حصہ اور بے کلمی سے کچھ نشہ رکھتا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مرتبذات بحت تعالیٰ میں کسی چیز کے ثابت کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور اس مرتبہ عالیہ سے سلب کے سوا عارف کا کچھ حصہ نہیں ہے، پس محبت کا ثابت کرنا بھی راہ میں رہ جانا کہ جو کہ مرتبہ صفات میں ہے اور اس بات کی تفصیل رسالہ مبداء و معاد سے معلوم کرنی چاہئے جو اس معرفت میں ہے جو کہ (حضرت عالی قدس سرہ) نے اپنی بات اور راجع بصری کی بات کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمائی ہے۔ آپ غلطیے باطنی احوال کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، ہم امیدوار ہیں کہ ولایت کبریٰ کا معاملہ انجام کو پہنچ گیا ہو گا اور اوپر کی ولایت کے انوار و اسرار روشن اور فائز ہونگے ہوں گے، اس بارے میں غائبانہ توجیہ کی گئی اور آپ محسوس کی ہوگی۔ والسلام



نیرسات پناہ میر محمد اسحق کناٹم تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین اما بعد، مکتوب شریف پہنچکر مسرت بخش ہوا، آپ نے تعلق نوکری کے ترک ہو جانے کے بارے میں لکھا تھا ہزار شکریہ کہ سہولت عافیت کے ساتھ میسر ہوا، نیک و مبارک ہے، حق سبحانہ استقامت عطا فرمائے۔ آپ نے استقامت کے لئے فاتحہ (دعا) چاہی تھی فاتحہ پڑھی گئی اور توجیہ کی گئی۔ آپ نے قلب کی وسعت کے بارے میں لکھا تھا، وسیع کیوں نہ ہو جبکہ

وہ یسعی [میری گنجائش رکھتا ہے] کے شرف سے مشرف ہوا ہے اور رحمن کا عرش بنا اور بندہ جامع کہلایا اور مولیٰ جل شانہ کا مقام نظر فرمایا ہے، انسان جو کہ نسخہ جامع ہے جو کچھ اس کی کلیت میں ثابت ہے وہ تنہا قلب میں ثابت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "جولت و حضور و جمعیت کہ فرض نماز میں ہے وہ فرض کے علاوہ میں نہیں، خاص طور پر سجدوں میں کہ ان سے سراٹھانا اچھا نہیں لگتا؛ بیشک نماز میں کی معراج اور کمالی قرب کا مقام ہی رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی راحت کو نماز میں تلاش کیلئے اور قرآن عظیمی فی الصلوٰۃ (میری آنکھ کی ٹھنک نماز میں ہے) فرمایا ہے اور جولت کہ فرض نماز میں پیش آتی ہے غیر فرض پر کامل فضیلت رکھتی ہے، سجدہ کے بارے میں کیا لکھے، سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کر رہا ہے پس اس کی طلب کیا اور اس پر حرمیں ہونا چاہئے اور نیز آپ نے کہ "بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو" اور نیز وارح ہوا ہے کہ "بندہ سجدہ کی حالت میں اللہ کے زیادہ قریب ہوتا ہے" کبھی کبھی چاہئے کہ نماز مٹی پر کسی واسطہ (مصلیٰ وغیرہ) کے بغیر ادا کی جائے اور سجدہ کیا جائے اور نماز میں طویل قیام، طویل رکوع اور طویل سجدوں پر رغب رہیں اور فوافل میں اگر چاہیں تو رکوع و سجدہ و قومسکی ماٹو دعائیں پڑھیں، فقیر نے بھی ان دعاؤں کو احادیث کی کتابوں کے ایک سارے میں جمع کیا ہے اگر وہاں سے یاد کر لیں تو مناسب ہے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "اگر حقیقت کہ معبودیت و مسجدیت کے اعتبار کے ساتھ مفید ہو تو چاہئے کہ اس حقیقت تک وصول کمالانہ نبوت کے حاصل ہونے سے پہلے ہو کیونکہ کمالات نبوت شیون و اعتبارات سے اوپر ہیں اور حالانکہ معاملہ برعکس ہے؛ میرے مخدوم! اس سوال کا جواب ایک متر ہے کہ جس کا ظاہر کرنا فی الحال مصلحت سے دور ہے مختصر طور پر لکھا جاتا ہے کہ کمالات کا فوقیت رکھنا ان اعتبارات سے ہے جو کہ ولایت کبریٰ میں داخل ہیں اور صفات کے اصول ہیں نہ کہ مطلق اعتبارات، حضرت عالی (قدس سرہ) نے حقیقت کعبہ کو ایک جگہ مراوقات عظمت کبرائی (عظمت و کبرائی کے سراپدے) لکھا ہے اور ایک جگہ تو صرف اور کسی جگہ اُسی کو حقیقت احمدی قرار دیا ہے اور یہ سب تعبیرات اعتبارات متنزہ (نیچے درجے میں) ہیں اور کمالات نبوت ان سے بھی متنزہ (نیچے کے درجے میں) ہیں۔ آپ نے اپنے مبدا تعین کی تشخیص اور اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں پوچھا تھا انشاء اللہ تعالیٰ (یہ فقیر اس بارے میں خود کرے گا۔ اگر معلوم ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ اطلاع دیگا۔

لیت کا اثر ظاہر ہوا اور کچھ فرحت اُن میں ظاہر ہوئی اور نسبت کے دینے میں بھی توجہ کی اور اس کا اثر
 ظاہر ہوا، والغیب عند اللہ سبحانہ اور غیب کا حال ہائے سبحانہ جانتا ہے
 آپ نے اپنے آنے کے بارے میں پوچھا تھا، کیا مانع ہے، آپ کا گھر ہے لیکن دوستوں کے مشورہ و
 سلحت اور اہل حقوق کی مرضی سے آئیں اس طرح ہر کہ فتنہ کے بیدار ہونے کا باعث نہ ہو۔ اور جو حال
 بنے دیکھا ہے روشن و مبارک ہے۔ (یہ) سطور لکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کو ولایت موسوی علی نبینا
 علی الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے اور آپ کا) مبداء تعین صفت کلام ہے، پھر بھی اس امر میں
 ہر کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مکتوب ۱۵۵

فضائل مآب محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد کہ احوال ہر طرح سے خیریت کے ساتھ گزر رہے ہیں، دوستوں کی خیریت و جمعیت استقامت
 للہ و مامول ہے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے
 فت علم اور حقیقت کعبہ کے ساتھ کچھ مناسبت لکھی تھی، صفت علم کے ساتھ کیوں مناسبت نہ ہو چکہ آپ
 شیخ کا مرنی وہی صفت ہے اور اسی ذریعہ سے فیوض و برکات ہمیشہ پہنچتے ہیں اور قیال پاتے ہیں اگر آپ
 ذاتی مناسبت کے بارے میں لکھا ہے تو نیک و مبارک ہے فقیر بھی انشاء اللہ تعالیٰ غور کرے گا اور ہم امید
 تھے ہیں کہ آپ حقیقت کعبہ ربانی سے بہرہ مند ہو جائیں اور اس کے افکار کے ساتھ متحقق و متور ہو جائیں۔
 آپ نے لکھا تھا کہ مولانا احمد برکی نے حضرت عالی (قدس سرہ) کی خدمت میں لکھا تھا "بعض اکابر نے
 لیا ہے کہ آدمی جو کچھ کرے صاحب زباں کے حکم سے کرے تاکہ فائدہ دے اگرچہ شرع کے موافق کام ہوں"
 یہ بات صحیح ہے تو تمام شرعی کاموں میں (آپ کے) فرمان کا امیدوار ہے۔ حضرت عالی نے ان کو تحریر فرمایا کہ

"یہ عبارت حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ و فزا دل کے مکتوب ۲۵۵ میں درج ہے: "عارف صاحب زباں بمنزلہ
 ہر ہر ہوتا ہے اور لوگوں کی استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لئے وہ لوگوں کو ان کی استعداد کے مطابق امور شرعی، نافذ کی اجازت
 دیتے، حضرت موصوف کی اس عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مکتوب الیہ کے کسی دوسرے شخص سے جو اس وقت صاحب زباں
 ع اجازت حاصل کر کے اُن کو اجازت دی ہے، اس کے مطلب میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس وقت تک حضرت صاحب موصوف خود
 یہ صاحب زباں نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرا شخص تھا جس سے حضرت نے ان کیلئے اجازت حاصل کی ہے، دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت
 وقت بھی صاحب زباں تھے لیکن حضرت موصوف نے اولیائے کرام و صاحب زباں کے طریقہ کے مطابق حق تعالیٰ شانہ کی بلکہ گامے
 رقی استعملہ یا القاب الہام وغیرہ اجازت حاصل کی ہوگی و انشاء اللہ تعالیٰ (مستفاد از شرح مولانا ابنہ خاں کاشانی) امیری دوسرا احتمال تو یہ
 ہوتا ہے۔ (درج)

آپ کے لئے اجازت حاصل کر کے آپ کو اجازت دیدی، لیکن جان میں کفائدہ سے مراد خاطر خواہ فائدہ نہ کہ مطلقاً اور آپ نے بھی اس حقیر سے اجازت طلب کی تھی، میرے محذوم اگرچہ فقیر کی اجازت کو کوئی دخل نہیں ہے (پھر بھی) ہم نے آپ کو اجازت دی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۶

جان محمد بیگ کو لالی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ جو کہ آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ دید و دانش میں آتا رہا وہ سب اس کا غیر تھا، مطلوب حقیقی سے کوئی چیز ناتھ نہیں آئی ہمیشہ عمر بے حسینی میں گذرتی ہے اور رنج و اضطراب ہر وقت دامن گیر ہے، بیشک اسی طرح ہے ممکن واجب سے اور حادث قدیم سے اور چون بیچون سے کیا پائے، مقید مطلق سے کیا حاصل کرے، ممکن و مقید جہانک جائے اور نزقات حاصل کرے قید و امکان سے نہیں نکلتا اور وجوہ و اطلاق کے ساتھ متحقق نہیں ہوتا۔

سیدہ رونی ز ممکن در دو عالم جدا ہرگز نشد و اشرا عالم
[مکن سے اس کی سیاہی دینی ہوں جہاں میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے اور اشرا ہتر جاتا ہے]
اس نے فقدان (مگر نا) ہر وقت دامن گیر ہوا اور جدائی و نا امیدی نقد و وقت ہوئی کسی نے خوب کہا ہے
سر پیوند را ندر د یار چوں توان شد ز عمر بر خود دار
[دوست ہمارے ملنے کا خیال نہیں رکھتا، عمر سے کس طرح بہرہ مند ہو جا سکتا ہے]
شیخ عطار فرماتے ہیں۔

نمی بینی کہ شایہ چوں پیمبسر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر
[ایسا نہیں دیکھتا کہ جب پیغمبر صلی علیہ وسلم کو فقر حاصل (بشریت کی نقطہ) حاصل نہیں ہوا (اس لئے) تو بھی اس کا رنج نہ کرنا
فقر کل سے مراد بشریت و امکان کی قید سے رہائی پانا اور (واجب تعالیٰ کے ساتھ) متحقق ہے جو کہ
حاصل ہے پس نیافت و فقدان ہر وقت حاصل زندگی اور عجز و حیرت شامل حال ہے، پس وصل و اتصال
کس طرح اور جد و جہاں کہاں ہے سیر و سلوک سے مقصود مجاہدات کا دور ہونا ہے خواہ امکانی ہوں یا حقیقی
جو کما سما، وصفات و شیوہ و اعتبارات ہی نہ کہ مطلوب کو قید میں لے آئیں اور عنقا کو شکار کر لیں
لہذا اس کو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عطار کا یہ شعر بھی غلطی سے لکھا گیا ہے لیکن کبر نفسی کی باعث متاثر نہیں فرمایا (مترجم)

افسوس ملا فوس ہم کہنگ آب نما سرب سے تسلی حاصل کریں اور پری صورت دیو پر فرقت میں سے
بوقت صبح شوق مجھ روز معلومت کہ باکہ باختہ عشق در شب دیو بکورد
[تجد کو صبح کے وقت دن کی طرح معلوم ہو جائیگا کہ تو نے اندھری رات میں کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے] والسلام

مکتوب ۱۵۷

محمد شاہ گزیر باد کے نام تحریر فرمایا۔

حمد وصلوٰۃ اور ار سال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے اس مسکین کے نام تحریر
کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا عافیت و دلجمعی کے ساتھ میں اور شریعت و سنت کے راستہ پر قائم رہیں اور
ظل سے اصل کی طرف آئیں اور صفت سے ذات کی طرف مائل ہوں۔ آپ نے کسی چیز کے ساتھ بھی دل کا تعلق
نہ ہونے اور اپنے آپ کو تمام ماسوا سے بیگانہ نہ پانے اور غیروں کی محبت سے پورے طور پر تہا ہونے کے
بارے میں لکھا تھا واضح ہوا کہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ دل غیروں کی محبت سے منقطع ہو جائے اور غلبہ احد
کثرت کے زنگار کو باطن کے آئینے سے پوری طرح دور کر دے اور اپنی محبت میں یکسو و یکرو بنا دے اور یہ
بے تعلقی معرفت حاصل ہوئے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی، بزرگوں نے کہا ہے ”جب تک پیلے نہ پائی نہیں پاتا“
معرفت ہی ہے جو کس کے بے تعلقی اور نہ پائی کا ذریعہ بنتی ہے اصل میں جو کسا سوا کر جدا ہونے کا سبب بنا ہے۔
آپ نے لکھا تھا کہ ”اس سب مایوسی و فراموشی و بیگانگی کے باوجود جو کچھ کہ حاصل رکھتا تھا اس کو
بھی اپنے اندر نہیں پاتا، خلوت خانہ اغیار سے خالی اور شاہی تخت آراستہ ہے بادشاہ کی ضرورت ہے
میں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں۔ غرض یہ ہے کہ اگر ہم اس طرف ہیں تو خود یہ نیاں کیا چیز ہے اور اگر اس
طرف ہیں تو معشوق کہاں ہے۔ میرے مخدوم! معشوق ہماری دید و دانش سے باہر ہے اور ہماری
گفت و شنید سے برتر ہے جو کچھ ہمارے ادراک و فہم میں آتا ہے اور ہم و خیال میں سما ہے وہ نہیں ہے۔
حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے یہ سب غیر ہے، کلمہ کا
کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے، کسی نے خوب کہا ہے

گر معشوق خیالے در سراسر است نیست معشوق آں خیال دیگر است

[اگر تیرے میں معشوق کا کوئی خیال وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ، دوسرا خیال ہے)]

اکابر کے طریقہ کا سلوک طے کرنے سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے تاکہ اسلام حقیقی صورت پذیر ہو جائے

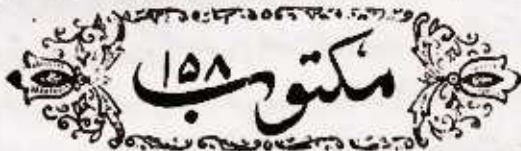
اور شرک کے دقائق سے کچھ نجات حاصل ہو جائے اور نفسِ امارہ کی امانیت و بغاوت و سرکشی جو کہ اس کی ذات میں ودیعت کی گئی ہے زائل ہو جائے اور حقیقی فن کے ساتھ مشرف ہو جائے اور اطمینانِ نیک پہنچ جائے اور راضی و مرضی ہو جائے نہ یہ کہ مطلوب کو جاں میں لائے اور غفقا کو شکار کرے۔ ع

غفقا شکار کس نہ شود دام باز چیں [غفقا کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جاں اٹھالے]
دست چاہتے ہیں کہ معشوق کو اتقوش میں لے لیں اور سمیرغ کو شکار کر لیں یہ مشکل کام ہے حادث قدیم کا کیا ادراک کرے اور مقید مطلق کا کیا احاطہ کرے، مقید چہاں تک جائے قید کو اپنے ساتھ لے جائیگا اور یہ عیب ہمیشہ اس کا دامگیر ہوگا اور مطلق قیود سے پاک اور عیوب سے بری ہے پس اس کا طالب ہر وقت مجرنا امید کی ساتھ مصروف رہے۔

۵ سرچونہ نیرا در د یار چوں تو اں شد رنجت بر خوردار
[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا رنجت کس طرح بہرہ اندوز ہو اجا سکتا ہے]
جو حصہ کہ عارف کو اس بارگاہِ عالی سے (مصل) ہے وہ استہلاک و اضمحلال (فنا) ہے۔ ع

از حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است [حضرت ذاتِ (تعالیٰ شانہ) سے حصہ فائیت (کا حصول) ہر]
اس کے حق میں کمال اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کے سلب (نفی) میں بھلائی ہے اگر کمال یا بھلائی کو اپنی طرف نسبت کرے تو خائن ہوگا اور (اپنے) مولائے ساتھ ہمسری و شرکت کا دعویٰ کرے گیگا۔
بیچارہ کہ جس کا کمال اور بھلائی کمال اور بھلائی کے سلب میں ہے اپنے صاحب کے کمال و جمال سے کیا ادراک کرے اور کیا پائے۔ ۵

گیرم کہ نغم خانہ ما یا رخرامد کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد
[میں ماننا ہوں کہ ہمارے غم خانہ دل میں یا رخوش خرام ہے (لیکن) اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہی؟ والسلام اولاً و آخراً]



۲۵۱

میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔

حضور صلوٰۃ و اسالیٰ تسلیات کے بعد عرض ہے، کام کی ذمہ داری یہ ہے کہ باطن ماسوا کی محبت و گرفتاری سے بلکہ غیر اشد کی دید و دانش سے رہائی حاصل کرے اور ظاہر شرعی احکام سے آراستہ ہو، اس نعمت کا حاصل ہونا صوفیائے کرام کی خدمت کے ساتھ وابستہ ہے اور ان کی صحبت میں مطلبِ سہولت کے ساتھ میسر ہے اور اس کے بغیر مشکل ہے، شرعی احکام کے ساتھ پوری طرح آراستہ ہونا اور طاعات کی ادائیگی

اور تمہیات سے اجتناب میں آسانی ہونا فائدے نفس کے ساتھ وابستہ ہے جب تک نفس بغاوت و سرکشی اور
 امارگی کی امانیت سے جو کہ اس کی فطرت میں ودیعت کی گئی ہے خالی نہ ہو جائے اور فرمانبرداری اطمینان
 تک نہ پہنچے شریعت کی حقیقت کا حاصل ہونا صورت پذیر نہیں ہوتا اطمینان سے پہلے شریعت کی صورت
 اور اطمینان کے بعد حقیقت ہے اور صورت و حقیقت کے درمیان زمین و آسمان کا بلکہ اس سے بھی زیادہ
 فرق ہے شریعت کی صورت اہل ظاہر کے نصیب ہے اور اس کی حقیقت اہل حقیقت کے نصیب ہے،
 ایمان کی صورت جو کہ عوام کو نصیب ہے اور اس کو ایمان مجازی کہتے ہیں زوال و خلل سے مامون نہیں ہے
 المجاز یعنی [مجازی نفعی ہو جاتی ہے] آپ نے سنا ہوگا اور ایمان حقیقی جو کہ خواص و اہل حقیقت کا ایمان ہے
 زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** ^{۱۳۴}
 (اے ایمان والو! اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ) میں گویا اس ایمان کی طرف اشارہ ہے اور قارئین قدم جس قدر
 راسخ ہوگا ایمان اسی قدر کامل ہوگا۔ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان تمام امت کے
 ایمان پر زیادہ ترجیح والا ہوا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کیونکہ ان کی فائز اکمل تھی اور ان کا تقویٰ
 بہت زیادہ تھا حق تعالیٰ نے ان کو قرآن مجید میں آنحضرت (سنت زیادہ متقی) فرمایا جو شخص اتقی ہے وہ نص
 کے مطابق اللہ کے نزدیک اکرم اور جو شخص کد اکرم ہے وہ قرب کے مراتب میں سب سے زیادہ ہے اور تقی
 ایمان قرب کے اندازے سے ہے اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُن (حضرت صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ) کی شان میں فرمایا ”جو شخص یہ چاہے کہ کسی ایسے فرد کی طرف دیکھے جو سطح زمین پر چل رہا ہو
 تو اس کو چاہے کہ ابن ابی قحافہ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کی طرف دیکھے بیشک وہ میت کامل تھے ورنہ
 تمام صحابہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے شرف سے اُس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے
 مُردہ تھے پس اُن (صدیق اکبر) کی تخصیص اس صفت میں ان کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور ان کے
 ایمان کے کامل ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ انھوں نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) محض سنت ہی تصدیق
 کی اور دلیل و معجزہ کے لئے احتجاج نہیں کیا، اُن کی شان میں وارد ہوا **مَا ظَنَّاكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ** ^{۱۳۵}
 اتیرا ان دو (رسول اللہ و ابوبکرؓ) کے بارے میں کیا گمان ہے جن کا تیسرا اللہ ہے) والسلام

— م —

بسم الله الرحمن الرحيم

اشاریہ

مکتوب الیہم مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر

مکتوبات معصومیہ ہر سہ دفتر کے مکتوب الیہم کی فہرست حروف تہجی کے اعتبار سے پیش کی جاتی ہے امید ہے کہ قارئین کرام پسند فرمائیں گے۔ (مترجم)

الف	
(۱) آدم تنوی (شیخ) دوم ۵۹-۶۳-۶۶-۷۷	(۱۵) اسد اشرفیگ اول ۲۰۴
(۲) ابراہیم خواجہ اول ۱۷۳	(۱۶) اسرائیل (سید) دوم ۹۱-۱۰۷-۱۱۶-۲۰۳
(۳) ابواسحق (حافظ) سوم ۱۱۹-۱۹۷	(۱۷) اسماعیل خاں بیگ (مرزا) اول ۲۰۹
(۴) ابوالخیر شاہ آبادی (سید) دوم ۱۴۹	اسلام خاں ملاحظہ ہو میرضی الدین حسین
سوم ۷۳-۲۰۱	(۱۸) اشرداد (مولانا) اول ۵۸-
(۵) ابوالفضل کشمیری (مولانا) دوم ۲۳	(۱۹) الیاس (شیخ) اول ۱۶۵-
(۶) ابوالغنی کابلی دوم ۳۸	(۲۰) امام الدین پنجابی (شیخ) سوم ۹۲
(۷) ابوالقاسم (مخدوم زادہ) دوم ۱۰۲-۱۲۱-	(۲۱) امان اللہ نیرو فتح حمید بنگلی (شیخ)
۱۲۳-۱۲۹-	سوم ۳۳-۸۱
(۸) ابوالقاسم بن محمد رادلاہوری دوم ۶۱	(۲۲) امان اللہ ربیان پوری (مرزا) اول ۲۴-
(۹) ابو محمد لاہوری (ملا) سوم ۴۰	۷۶-۱۸۶-۲۰۵-۲۲۷-
(۱۰) ابوالظفر ربانپوری (شیخ) دوم ۳۹-۷۱-	(۲۳) امان اللہ قاضی زادہ برہان پوری (خواجہ)
سوم ۵۴-۹۰-۱۲۵-۲۳۹-	دوم ۹۴-۹۳-۱۲۶-۱۸۵-
(۱۱) ابوالمعالی (مرزا) سوم ۱۷-۵۶-۱۰۱-	(۲۴) امان بیگ بدخشی
(۱۲) ابوالکلام (شیخ) سوم ۱۵۳-	سوم ۱۶۷-۲۳۷-
(۱۳) احمد بخاری (خواجہ) دوم ۳۲-۱۳۰-	(۲۵) امیر خاں (سیادت پناہ) دوم ۱۰۰-
سوم ۶۸-۱۰۹-۱۲۴-۱۳۲-	(۲۶) امین قدیم-دوم ۱۰۵-
(۱۴) اسد افغان (شیخ) اول ۵۰	(۲۷) انور نورسرافی (شیخ) سوم ۱۳۱-
	۱۵۵-۲۰۴-

(۴۳) جمال الدین (ملا) اول ۱۷۷ - ۱۸۱

(۴۳) جنید جیتی (شیخ) دوم ۱۳۷

ح

(۴۴) حامد قیلا، دوم ۲۶

(۴۵) حبیب اللہ حصاری ثم البخاری (حاجی)

دوم ۱۳۴ - سوم ۵۷ - ۱۶۰ - ۲۳۰

(۴۶) حسن (شیخ) اول ۱۵۹ -

(۴۷) حسن علی پشاوروی (ملا) اول ۳۹ - ۶۱ - ۶۵

۷۵ - ۹۸ - ۱۲۵ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۹

۱۴۸ - ۲۱۴ - دوم ۱ - ۲ - سوم ۱۱۵ -

(۴۸) حسین (حاجی) اول ۲۶ - ۱۵۳ - ۱۷۵ -

۱۹۹

(۴۹) حسین الخلقوی الرومی المدنی (شیخ) دوم ۴۰

(۵۰) حسین منصور هالندی (شیخ) دوم ۹۲ - ۱۰۹ -

۱۲۰ - سوم ۳۰ - ۳۵ - ۹۹ - ۱۳۰ - ۱۴۴ - ۲۰۰

(۵۱) حمید احمدی (شیخ) اول ۹۲

(۵۲) حیدر لاہوری (قاضی) سوم ۳۲

خ

(۵۳) خالد سلطان پوری (شیخ)

سوم ۲۰۸

خان محمد، ملاحظہ ہو جان محمد

خلیل اللہ، ملاحظہ ہو محمد خلیل اللہ

د

(۵۴) درویش محمد بکی جالندری (شیخ) سوم ۵۵

(۵۵) دوست محمد بکی سوم ۱۹۰ - ۲۲۸

(۵۶) دینار (خواجہ) اول ۱۰ - ۹۰

ب

(۲۸) باقی بخاری (میر) دوم ۴۴

(۲۹) بایزید (شیخ) ولد بیدیع الدین سہارنپوری -

دوم ۴۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۸۰ - ۸۵ - ۱۳۹

سوم ۱۰۸ - ۱۵۲ -

(۳۰) بختاوردخان - سوم ۴

(۳۱) بدر بیک سمرقندی دوم ۹۳ - سوم ۹۶

(۳۲) بدیع الدین سلطان پوری (شیخ) اول ۳۵ -

دوم ۷۸ - ۱۱۴ - سوم ۶۵ -

(۳۳) بر خوردار کاظمی (مولانا) دوم ۱۰۶ -

پ

(۳۴) پیر نیر گوارد والد ماجد حضرت مجدد الف ثانی (ذکر)

اول ۱ - ۷ - ۷۷ -

(۳۵) یاد شاہ لکھی (خواجہ) سوم ۸۳

(۳۶) یابندہ محمد کمالی (صوفی) سوم ۱۸ - ۱۹ -

۱۷۲ - ۲۰۲ - ۲۱۲

(۳۷) پیر محمد (حافظ) دوم ۹۰

ت

(۳۸) تربیت خان - اول ۱۶۴

(۳۹) تیمور بیک کلانی - سوم ۸۲ - ۱۸۶ -

ج

(۴۰) جان محمد بیک (خان محمد بیک) کولانی دوم ۱۳۳ - ۱۵۴

سوم ۴۶ - ۷۸ - ۱۱۴ - ۱۳۸ - ۱۴۸ -

(۴۱) جعفر خلیل (خواجہ) الملکی سوم ۹۴ - ۹۸

۱۱۱ - ۱۲۳ -

ض

- (۶۱) ضیاء الدین حسین (میر) ملقب باسلام خاں ^{۱۱} پٹ
اول ۱۵ - ۱۶۹ - سوم ۱۴ - ۱۵ - اول ۲۱۸ د ۱۲۴
(۶۲) ضیائی مودودی (خواجہ) سوم ۶۷

ط

- (۶۸) طاہر بخش جوتپوری (شیخ) اول ۹۱
(۶۹) طاہر بیگ (مرزا) - اول ۷۵ -

ع

- (۸۰) عادل بیگ پسر کامل بیگ - سوم ۱۳۵
(۸۱) عارف کشمیری (قاضی) سوم ۵
(۸۲) عارف لاہوری (مولانا) دوم ۸۴
(۸۳) عبدالرشید قاضی محمد زائد کابلی (میر) اول ۲۱۰ - ۲۳۹
(۸۴) عبد الصمد حسرت (حضرت شاہ محل) - دوم ۱۱۹
سوم ۲ - ۱۳۰ - ۱۶۸ - ۲۰۵ - ۲۴۸
(۸۵) عبد الباقی دہلوی (حافظ) سوم ۱۴۱ - ۱۹۱
(۸۶) عبد الحکیم لاہوری - دوم ۱۱۰
(۸۷) عبد الحمید برہانپوری (شیخ) - اول ۷۷
(۸۸) عبد الحمیڈی (شیخ) اول ۹۴
(۸۹) عبد الحالی بنگالی (شیخ) - سوم ۱۹۹
(۹۰) عبد الرحمن طنجی (سلطان) سوم ۱۳۹ - ۱۴۵
(۹۱) عبد الرحمن نقشبندی (خواجہ) دوم ۱۶
(۹۲) عبد الرحمن برادر شیخ عرب بخاری (شیخ) سوم ۴۸
(۹۳) عبد الرحمن (میر) - دوم ۷۰
(۹۴) عبد الرزاق (ملا) - دوم ۳۶ - ۳۷
(۹۵) عبد الرشید (حافظ) اول ۱۹
(۹۶) عبد السلام کابلی (خواجہ)
سوم ۱۷۷

مر

- (۵۷) رشید آغا (اول) ۱۶۸ - ۱۸۷ - ۱۹۸
(۵۸) رعایت خاں - سوم ۸۷
(۵۹) رفعت بیگ (اول) ۳۸ - ۴۰ - ۸۱ - سوم ۵۲ - ۷۶

مز

- (۶۰) مزید برق انداز (صوفی) سوم ۶۱
(۶۱) مزین العابدین کی (سید) دوم ۴۱

س

- (۶۲) سجاد (ملا) فخر عبد الحق (اول) ۱۹۷ -
(۶۳) سر انداز خاں - سوم ۱۷۵ -
(۶۴) سدا شد کابلی (صوفی) دوم ۱۳۵ - سوم ۳۶
(۶۵) سلطان وقت مظفر (عالمگیر) اول ۶۳ - دوم ۵
سوم ۶ - ۱۲۲ - ۲۲۱ - ۲۲۷
(۶۶) سلیم طنجی (حاجی) دوم ۵۵ - ۶۰ - ۱۳۸
(۶۷) سید علی بارہہ - دوم ۸۸ - ۹۵ - ۱۳۴ - سوم ۷۱
۱۱۳

ش

- (۶۸) شاہ جیو (حضرت) دوم ۱۱۸
(۶۹) شاہ خواجہ ترمذی - اول ۲۵ - ۱۲۶
شاہ مراد علی پشاور (ملاحظہ ہو مراد علی)
(۷۰) شرف الدین حسین لاہوری (میر) دوم ۶۴ - ۶۵ -
۸۷ - سوم ۱۰۵ - ۱۷۴
(۷۱) شرف الدین سلطانپوری (شیخ) سوم ۱۳۳ - ۲۲۲
(۷۲) شمس الدین علی فطالی (میر) - اول ۳۳۲
(۷۳) شمس الدین خوشگی - اول ۳۶
(۷۴) شمشیر خاں - دوم ۱۱ (غالباً میر محمد یعقوب) سوم ۱۱۳
(۷۵) شہداد (ملا) اول ۱۱۷

غ

(۹۷) عبدالصمد کابلی (خواج) - اول ۳۳-۸۳-۱۸۸۸-

سوم ۳۱-۱۵۶-۲۱۴

عبدالعظیم جلال آبادی، ملاحظه بر محمد عظیم
(۹۸) عبدالغفار نجفی (خواج) - دوم ۵۶ -

(۹۹) عبدالغفور (حافظ) - اول ۱۲۸

(۱۰۰) عبدالغفور سمرقندی (مولانا) - اول ۱۵۷-

(۱۰۱) عبدالفتاح پسر میر محمد نعمان (میر) - سوم ۲۵

(۱۰۲) عبدالکريم (حافظ) - اول ۳۳-۱۶۶-۱۶۷-

(۱۰۳) عبدالکريم کابلی (شیخ) - دوم ۱۴

(۱۰۴) عبداللطیف جمشید نادره (شیخ) - سوم ۵۳

(۱۰۵) عبداللطیف لشکر خانی (شیخ) - اول ۹-۱۱۵-

۱۶۰-۲۰۷-

(۱۰۶) عبداللہ اسلام خانی (خواج) - سوم ۸

(۱۰۷) عبداللہ نجفی کابلی (میر) - سوم ۳۷

(۱۰۸) عبداللہ پشاورى (میر) - سوم ۱۷۲

(۱۰۹) عبداللہ مندی (حافظ) - سوم ۱۷۱

(۱۱۰) عبداللہ یا محمد لکلابی (خواج) - دوم ۱۳۱-

سوم ۳۳-۲۴۴-

(۱۱۱) عبداللہ بادی بدایونی (شیخ) - اول ۲۳۳

(۱۱۲) عبداللہ بیگ (میرزا) - اول ۲۵-۲۹-۵۷-۱۰۴-

۱۲۳-۱۲۴-۱۳۷-۱۵۳-۱۸۲-۲۳۲-

(۱۱۳) عثمان کلابی (میر) - سوم ۱۶۳-۲۳۶-

(۱۱۴) عرب بخاری (شیخ) - اول ۱۵۵-۲۹-۶۶-

(۱۱۵) عزیز (میر) - سوم ۱۸-

(۱۱۶) عطاء اللہ (میر) - اول ۱۸۵-

(۱۱۷) عطاء اللہ سورتی (ملا) - سوم ۲۷-۸۸-

(۱۱۸) عماد (سید میر) - دوم ۱۰۸-

(۱۱۹) عمر انصاری (شیخ) - سوم ۲۵۲

(۱۲۰) عنایت اللہ (قاضی) - سوم ۹

ف

(۱۲۵) فاضل کابلی (ملا) - سوم ۸۰

(۱۲۶) فتح خان شیرپوری - اول ۱۵۲

(۱۲۷) فیض الدین (مولانا) - دوم ۱۳۶-۳۱۹-سوم

(۱۲۸) فضل اللہ بریلوی (شاه) - اول ۱۰۷

(۱۲۹) فقیر اللہ بنگالی (شیخ) - سوم ۹۷

(۱۳۰) فیض اللہ بنگالی (شیخ) - اول ۲۲۳

(۱۳۱) فیض محمد فتح آبادی (ملا) - سوم ۷۹

ق

(۱۳۲) قاسم پٹنی (خواج) - سوم ۲۱۳

(۱۳۳) قاسم پسر صوفی مغربی (ملا) - سوم ۲۳۵

(۱۳۴) قاسم بدایونی (ملا) - سوم ۵۸

(۱۳۵) قلیچ اللہ خاں - اول ۱۱

گ

(۱۳۶) گدا محمد (خواج) - اول ۱۷۴

(۱۳۷) گل بیلری (میرزا) - سوم ۶۲

(۱۳۸) گل محمد مفتی پشاورى (ملا) - اول ۲۱۲

ل

(۱۳۹) لطف اللہ بن سید فضل (میرزا) - اول ۱۰۰-۱۷۹-

(۱۴۰) لطیف بخاری (میرزا) - سوم ۱۰۰-۱۶۱-۲۳۱-

م

- (۱۵۷) محمد ملک بلخی (سید) سوم ۸۴
 (۱۵۸) محمد جان اکبر آبادی (شیخ) اول ۲۱
 (۱۵۹) محمد جلن طالقانی (حاجی) اول ۲۰
 (۱۶۰) محمد جان و سکی (دلا) یا محمد خان دوم ۹۷- سوم ۱۵۸
 (۱۶۱) محمد حسین کابل خاں صوفی دوم ۱۱۱- سوم ۱۳۶- ۲۱۰
 (۱۶۲) محمد حکیم ولد قاضی سلم (خواجہ) اول ۱۳۰-
 (۱۶۳) محمد حنیف کابل (خواجہ) اول ۱۲۴- ۲۲- ۲۷-
 ۵۵- ۶۹- ۸۲- ۸۸- ۸۹- ۱۲۰- ۱۵۸- ۱۶۰-
 ۲۰۱- ۲۰۹- ۶- ۸- ۱۰- ۱۳- ۱۵- ۱۶- ۱۹- ۲۰-
 ۲۲- ۲۴- ۲۵- ۲۷- ۳۰- ۸۱- ۱۲۸-
 سوم ۲۳- ۷۷- ۱۵۴-
 (۱۶۴) محمد حقانی (میر) اول ۴۸- ۴۹- ۱۲۷- ۲۱۱-
 (۱۶۵) محمد قلیل اشدر برد (زادہ شیخ) دوم ۱۲۰- سوم
 ۳- ۱۹۵- ۲۱۶-
 (۱۶۶) محمد رضا پسر رعایت خاں سوم ۸۶-
 (۱۶۷) محمد رؤف کابل (دوم) ۱۳۳-
 (۱۶۸) محمد زاہد جدید (صوفی) دوم ۱۰۵-
 (۱۶۹) محمد زبیاں پسر رعایت خاں سوم ۸۵-
 (۱۷۰) محمد زبیاں (میر) دوم ۱۷-
 (۱۷۱) محمد سعید دیوبند (بزرگ شیخ) سوم ۱- ۶۶
 (۱۷۲) محمد سعید فاروقی (شیخ) سوم ۲۰-
 (۱۷۳) محمد سعید سارنگپوری سوم ۷۴-
 (۱۷۴) محمد سعید سہارنپوری دوم ۷۲-
 (۱۷۵) محمد سیف الدین (محمد زادہ خواجہ) اول ۱۹۰-
 ۲۳۵- سوم ۲۴۰- ۲۳۲- ۲۴۲- ۲۴۳-
 (۱۷۶) محمد شاہ گزہر دار (میرزا) دوم ۳۱- ۳۹- ۴۵- ۱۵۷-
 (۱۷۷) محمد شریف خاں (حاجی) یا حاجی شریف دوم
 ۵۳- سوم ۱۳۷- ۲۰۶-
 (۱۷۸) محمد شریف بخاری (خواجہ) دوم ۱۳۶- سوم ۶۹- ۱۵۱-
 ماہ (خواجہ) ملاحظہ ہو محمد صدیق پسر خواجہ عبد الرحمن
 (۱۴۱) محبوب علی لمٹانی سوم ۱۸۹- ۲۲۴-
 (۱۴۲) محسن سیالکوٹی (مولانا) دوم ۴۸-
 (۱۴۳) محسن کشمیری (شیخ) اول ۱۴۳-
 (۱۴۴) محمد ابراہیم (میر) ولد میر محمد خان اول ۷۸-
 (۱۴۵) محمد ابراہیم میر ولد شیخ میر دوم ۱۵۰- ۱۵۱-
 ۱۵۲- سوم ۱۵۹- ۱۶۳- ۱۹۲- ۲۲۵-
 (۱۴۶) محمد اسحق (میر) ولد شیخ میر دوم ۱۵۳- ۱۵۴-
 سوم ۱۵۹- ۱۶۵- ۲۲۶-
 محمد اسرائیل (سید) ملاحظہ ہو اسرائیل
 (۱۴۷) محمد اشرف (محمد زادہ خواجہ) اول ۲۲۹- ۲۳۸-
 ۱۴۵- ۱۴۶- سوم ۲۵۳-
 (۱۴۸) محمد افضل (دلا) اول ۷۰- ۱۹۴-
 (۱۴۹) محمد افغان (حاجی) اول ۳۳- ۱۷۱-
 (۱۵۰) محمد امین بخاری (مولانا) دوم ۱- ۲۸- ۱۲۷-
 سوم ۲۹- ۱۷۰-
 (۱۵۱) محمد امین حافظ آبادی (مولانا) دوم ۱۵۵-
 سوم ۱۰۲- ۱۹۶-
 (۱۵۲) محمد امین لاہوری (مولانا) اول ۱۱۹- دوم ۱۱۶-
 (۱۵۳) محمد اشد رکھا سرنہدی (شیخ) سوم ۱۰۴-
 محمد اورنگ زبیر (دین پناہ سلطان عالمگیر)
 (ملاحظہ ہو سلطان وقت)
 (۱۵۴) محمد باقر فتح آبادی دوم ۶۹-
 (۱۵۵) محمد باقر لاہوری (شیخ) دوم ۴۷- ۱۴۱- سوم ۱۱-
 ۱۰۰- ۱۰۱- ۱۲۸- ۱۵۰- ۱۵۷- ۱۹۴- ۲۱۸-
 ۲۳۸- ۲۴۹-
 (۱۵۶) محمد بن محمد طیب النہامی دوم ۷۹-

(۱۹۸) محمد عبیدالله (مخدوم زاده شیخ) اول ۶۸-	(۱۷۹) محمد شریف (سیادت پناه) سوم ۲۱۷
۱۱۰-۱۸۳-۱۹۱-۱۹۲-۲۱۹-۲۳۶-	(۱۸۰) محمد شریف کابلی (شیخ) اول ۲۱-۱۱۲-۱۵۰-
سوم ۱۱۷-۱۱۸-	(۱۸۱) محمد شریف لاهوری (حافظ) اول ۱۳-۱۳۱-
(۱۹۹) محمد عبیدالله (پیرزاده خواجہ) اول ۸۵-۱۲۱-	۱۳۲-۱۳۲-۱۴۷-۹۸-۱۴۷-سوم ۱۲-۱۳-
۱۵۶-۲۳۰-	(۱۸۲) محمد صلاح بخاری ثم المردنی (خواجہ) اول ۴۴-
محمد علی بارہہ	سوم ۶۴-۱۱۰-
(ملاحظہ ہو سید علی بارہہ)	(۱۸۳) محمد صادق پیر نصیر خاں (میرزا) دوم ۴۳-۸۳-
(۲۰۰) محمد علیم جلال آبادی (شیخ) اول ۲۸-۱۴۰-	سوم ۱۶-۲۷-۱۹۸-۲۱۵-
سوم ۵۲-۹۵-۱۱۲-۱۲۱-۱۴۷-	(۱۸۴) محمد صادق پٹنی-سوم ۱۴۳-
(۲۰۱) محمد فاروق (خواجہ) اول ۹۹-۹۰-۱۰۶-	(۱۸۵) محمد صادق کابلی (حافظ) دوم ۱۱۷-سوم ۲۳۱-
۱۰۸-۱۰۹-	(۱۸۶) محمد صالح تھانیسری (شیخ) اول ۱۰۵-
(۲۰۲) محمد فاروق (میرزا) اول ۸۰-	(۱۸۷) محمد صالح کولابی (خواجہ) اول ۶۹-
(۲۰۳) محمد فضل الله (حاجی) ہمیشہ زاده-دوم ۱۲۸-	(۱۸۸) محمد مصطفیٰ الله (مخدوم زاده شیخ) اول ۶۳-۱۸۹-
سوم ۲۵۰-	۱۹۶-۲۱۵-۲۳۱-سوم ۲۵۴-
(۲۰۴) محمد قلی (ملا) اول ۶۲-	(۱۸۹) محمد صدیق (مخدوم زاده شیخ) سوم ۷-۷۰-
(۲۰۵) محمد کاشف-اول ۸۲-۱۴۲-۱۷۲-	(۱۹۰) محمد صدیق بدخشی ملقب بہ پلانی (خواجہ) سوم ۹۱-
(۲۰۶) محمد کاظم (خواجہ) اول ۹۶-۲۳۴-	(۱۹۱) محمد صدیق سوم ۱۰۳-
(۲۰۷) محمد محسن (حافظ) دوم ۶۷-	(۱۹۲) محمد صدیق پشاوری (مولانا) اول ۱۸-۵۶-
(۲۰۸) محمد سافر (ملا) اول ۷۲-	۵۹-۶۶-۸۴-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۸-۱۲۲-۱۲۴-
(۲۰۹) محمد مصوم-دوم ۱۲۵-	۱۲۹-۱۳۳-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۴-۱۴۶-
(۲۱۰) محمد معین-دوم ۴۶-	۱۷۹-۲۱۲-۲۲۰-۲۲۶-۲۲۸-دوم ۱-۳-
(۲۱۱) محمد مقیم-اول ۵۱-	۷-۳۵-سوم ۷۵-۱۲۰-
محمد کی جعفر خاں (خواجہ)	(۱۹۳) محمد صدیق کشی (خواجہ) اول ۶۹-۱۶۱-
(۲۱۲) محمد منصور (میر) اول ۸۷-	(۱۹۴) محمد صدیق ملقب بخواجه ماه-سوم ۱۲۹-۱۸۱-۲۰۷-
(۲۱۳) محمد موسیٰ (شیخ میر) سوم ۱۷۹-	(۱۹۵) محمد صلاح کابلی-دوم ۱۲-
(۲۱۴) محمد مومن گیلانی ثم برہانپوری (شیخ) دوم ۵۸-	(۱۹۶) محمد عارف (حاجی) اول ۲۱۳-۲۲۵-
۹۴-سوم ۱۴۴-	دوم ۵۰-
(۲۱۵) محمد مرکب بیک بدخشی گزبردار-دوم ۱۱۲-	(۱۹۷) محمد عاشور بخاری (حاجی) اول ۱۴۵-
۴۹-۷۰-۲۴۰-	دوم ۳۴-۱۳۲-سوم ۲۵۱-

(۲۱۶) محمد نغان (میر) اول ۸-۱۷-۵۲-۹۷-۱۰۱- (۲۲۳) مومن (خواجہ) قاضی نظام سوم ۱۷۷-۱۸۵

۱۰۲-۱۰۳-۱۰۸-۱۱۸-۱۲۲-۱۶۳-۱۸۳-۲۰۳- (۲۲۴) میر بلوی (شیخ) سوم ۱۸۶

۲۱۷-۲۲۱-۲۲۲

(۲۱۷) محمد نقشبند (محمد زکریا خواجہ) اول ۶۷-۱۱۳-۱۹۳- (۲۲۵) میرزا خان (ملا) خطیب و راجا

(۲۲۶) میر بیگ کولانی سوم ۱۳۹

(۲۲۷) میر کریم شیخ (سیادت دستگاہ) اول ۳۰-۱۲۷

ن

(۲۲۷) نصیر خان سوم ۲۱۱

(۲۲۸) نظام الدین کولانی (حاجی) دم ۸۲

(۲۲۹) نعمت اللہ بنگالی (سید) سوم ۱۳۳-۱۷۷

(۲۳۰) نعمت اللہ قادری (شاہ) اول ۲۷-۷۴

(۲۳۱) نعمت اللہ شاہری (ملا) اول ۱۳۶-۱۳۹-۱۵۱

(۲۳۲) نور محمد بارسید (دم) ۹۶-۹۹-۱۶۶

(۲۳۳) نور بیگ (صوفی) اول ۲۰۰-۲۱

(۲۳۴) نور محمد شیخی (شیخ) اول ۹۳

(۲۳۵) نور محمد سورتی (شیخ) دم ۲۸

(۲۳۶) نوروز بختاوراوشی (میر) سوم ۱۸۲-

و - ع - ی

(۲۳۷) ولی محمد جیتی (شیخ ولی جیتی) دم ۱۱۵-۱۳۲

(۲۳۸) ہشت خان لاول ۲۱۸-۲۳۲

(۲۳۹) یار محمد اول ۳۲-

بغیر نام کے: اول ۱۲-۳۱-۲۵۵

خواتین کے نام

(۲۴۰) بیگم جیو سوم ۸۹

(۲۴۱) جانان بیگم اول ۲۳-۵۴

(۲۴۲) حاجی بیگم سوم ۱۸۳-

(۲۴۳) سیدہ بی بی دوم ۳۳

(۲۴۴) اب جیو دم ۱۱۳-

بغیر نام کے خواتین کے نام: دم ۵۱-۷۵-۸۷

(۲۱۶) محمد نغان (میر) اول ۸-۱۷-۵۲-۹۷-۱۰۱-

۱۰۲-۱۰۳-۱۰۸-۱۱۸-۱۲۲-۱۶۳-۱۸۳-۲۰۳-

(۲۱۷) محمد نقشبند (محمد زکریا خواجہ) اول ۶۷-۱۱۳-۱۹۳-

(۲۱۸) محمد نقی سوم ۱۰۶-

(۲۱۹) محمد وفا حساری (خواجہ) اول ۴۲-۴۳-۴۴-

(۲۲۰) محمد ہادی (میرزا) بامیزا بادی دم ۴-۵۱

(۲۲۱) محمد ہاشم کشمیری (خواجہ) اول ۵۳-۲۰۶

(۲۲۲) محمد یار خادم حضرت خواجہ نقشبند سوم ۶۳

(۲۲۳) محمد یحییٰ (حضرت خواجہ) برادر خان اول ۱۸۰-۱۸۱

(۲۲۴) محمد یحییٰ پسر قاضی چکی کابی سوم ۱۶۹-۱۸۳-

(۲۲۵) محمد یعقوب (سیادت پناہ) سوم ۱۹۳-۱۹۴

(۲۲۶) محمد یوسف خادم اول ۲۰۸

(۲۲۷) محمد یوسف گردیزی سوم ۱۶۲-۱۸۸-۲۲۳-

(۲۲۸) ملا علی (شاہ) سوم ۲۰۹-۲۳۲

(۲۲۹) مسافر (ملا) اول ۷۲-۷۳

(۲۳۰) مشتاق برکی (ملا) سوم ۲۳۲-۳۶-

(۲۳۱) مصطفیٰ بنگالی (حاجی) دم ۵۲-۵۳-۵۴

(۲۳۲) مظفر بختاوراوشی (شیخ) ملا مظفر بختاوراوشی

(۲۳۳) مظفر حسین (میر) دم ۸۶

(۲۳۴) معصوم (میر) اول ۱۶

(۲۳۵) معقول (میل) سوم ۷۲

(۲۳۶) معین الدین (میر) دم ۸۹-۱۵۸-

(۲۳۷) منگل (میر) اول ۴۶

(۲۳۸) مظفر حسین (میر) دم ۱۰۳

(۲۳۹) عمر نغان اول ۲۱۶

(۲۴۰) موسیٰ (ملا) دم ۱۲۲-

(۲۴۱) مومن بیگ کابی اول ۷۱

(۲۴۲) مومن جیونی (خواجہ) اول ۱۲-۹۵-

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کے دو تاریخی شاہکار

”انوار معصومیہ“

”حضرت مجدد الف ثانی“

(حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد دراولاد کے حالات میں)

یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ کے خلیفہ و جانشین

فرزند حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی سوانح حیات ہے جو خصوصاً

بوقت القیومیہ دکن میں، سواۓ چارم نیز اور بہت سی متعلقہ

کتابوں سے استفادہ پر مبنی ہے حضرت عروۃ الثانیؒ کی

ذات گرامی ہے جنہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے

تجدیدی کلہ ناموں کو زمرہ و باقی رکھنے کا فریضہ انجام دیا،

اوپر ہی تعلیمات مجددی کے اصل شائع ہیں اور بعد میں

کے علماء حق بالواسطہ یا بلاواسطہ آپ ہی سے مستفید ہیں۔

یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ اگر حضرت مجدد کے اسلاف

اجداد کے حالات پیش کرتی ہے تو زیر نظر کتاب آپ کی اولاد

کی تفصیل سامنے لاتی ہے اس طرح یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ

ہی کا مکمل ہے خصوصاً کا اندازہ ذیل کے عنوانات سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عروۃ الثانیؒ کی حیات مبارکہ، سفرنامہ حج، اولاد

معمولات، کشف و کربات، اجاب کے خواب اور ان کی تعبیر،

اجاب کے مکاشفات اور ان کے حل، بعض اہم سوالات اور

ان کے جوابات، تعلیمات، اولاد امجاد، خواجہ سیف الدینؒ

خواجہ محمد نقشبندؒ، خواجہ محمد زبیرؒ، خلفاء شاہانِ مغلیہ پر

ایک نظر، مکتوب الیم، شجرہ وغیرہ صفحات

سائز ۲۲x۱۸ قیمت

(حضرت مجدد الف ثانیؒ اور ان کے اسلاف اجداد کے حالات میں)

حضرت شاہ صاحب مدظلہ العالی کی یہ وہ

معرکہ آرا تالیف ہے جس کا دور سرائیش بھی قریب القیم

ہے۔ یہ کتاب بالخصوص زبدۃ المقامات، حضرات القدس

اور روضۃ القیومیہ کے رکن اول سے استفادہ پر مبنی ہے

نیز حضرت مجدد الف ثانیؒ سے متعلق جس قدر سوانح لکھی

جائیں ہیں ان سب کی جامعیت اس کتاب میں ملتی ہے

علاوہ ان پر اور بھی بہت سی کتابیں کاغذ پر مکتوب ہیں

خوبوں کا اندازہ مندرجہ ذیل فہرست مضامین سے ہو سکتا ہے۔

فہرست مضامین ۱۵ صفحات، تعارف پچھلے لفظ،

مقدمہ ۲ صفحات، سلسلہ نسب ۲۶ صفحات، سلسلہ

طریقہ ۸ صفحات، حیات مبارکہ ۹ صفحات، وفات

۱۱ صفحات، معمولات ۲۲ صفحات، کشف و کربات ۱۹ صفحات

ملفوظات ۵ صفحات، دعوت و تجدید کا پس منظر ۵۳ صفحات

مجددیت ۲۲ صفحات، تجدیدی کارنامے ۷ صفحات

شواہد تجدید، صفحہ مقررین اور ان کی تردید ۱۰ صفحات

تعلیمات ۹۸ صفحات، تصانیف ۱۱ صفحات، اولاد امجاد ۲۶ صفحات

خلفاء، صفحہ مکتوب الیم ۲۶ صفحات، کل تعداد ۸۳۲ صفحات۔

اعلیٰ درجہ کا غور، آئینہ طاعت، مضبوط جلد، خوبصورت

گرڈ پوش، سائز ۲۲x۱۸ قیمت ۴۲ روپے

شائع کر رہا: ادارہ مجددیہ، ناظم آباد ۳، کراچی

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز کی اہم مطبوعات

۱۱۲ صفحات	حضرت مجدد الف ثانی	اثبات النبوة (اردو ترجمہ)
	سید فضل الرحمن	احسن البیان (۶۳۱)
۴۶۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	انوار معصومیہ
۸۳۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	حضرت مجدد الف ثانی
۲۵۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	حیات سعیدیہ
۳۹۴ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	عمدة السلوک
۲۰۰۰ صفحات	مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	عمدة الفقہ (چار حصے مکمل)
۳۲۸ صفحات	سید فضل الرحمن	فرہنگ سیرت
صفحات	مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی، مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ
		۱۷۳۶
۱۱۱۲ صفحات	مترجم مولانا سید زوار حسین شاہ رحمۃ اللہ علیہ	مکتوبات معصومیہ
۵۶۸ صفحات	ترتیب سید فضل الرحمن	مقالات زواریہ
۳۵۲ صفحات	حاجی محمد اعلیٰ	مقامات زواریہ
۸۰۸ صفحات	سید فضل الرحمن	ہادی اعظم علیہ السلام

Maktabah Mujaddidiyah

www.maktabah.org

This book has been digitized by
Maktabah Mujaddidiyah (www.maktabah.org).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2013

Files hosted at Internet Archive [www.archive.org]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to ghaffari@maktabah.org, or go to the website and click the Donate link at the top.